

0714

نفائس الدرر في حواشي المختصر، لليوسي ،
الحسن بن مسعود - ١١٠٢ هـ . بخط الشريف
محمد بن عبد الله ، ١١٨٦ هـ .

٥٣١٣

١٦٥ق ٢٣س ١٦×٢١ سم

نسخة جيدة ، خطها مغربي حسن .

الاعلام ٢: ٢٣٧ - الازهرية ٣: ٤٤٧

١ - المنطق أ - المؤلف

ب - الناسخ ج - تاريخ النسـ

د - حاشية اليوسي على السنوسي .

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٥٢١٢ ف ١٦١/٣
العنوان: نقاش المسرحي هواري الخضر
المؤلف: محمد بن مسعود المويكي
تاريخ النسخ: ١١٨٦ هـ
اسم الناسخ: الشريف مريد بن عبد الله
عدد الأوراق: ١٦٥ - - - ١٦٨
ملاحظات: - - - - -
- - - - -

الفميج

وذلك



معنى

• • •

ان التصوي والتفوية العاقلة فيه وهو المسمى بالكتاب النظريية وهو الا
كتسابها وليس فانوية لان فوائدها احتكاك كلية ولهذا الداعي هو بان تقدم
قوله فقد اضطر الى بيعه انه لما كان العبي عنده جلب المحرم من التصوي
والتمتع فيولبس بهيبه اياها ليل صافقة بعض العفلا بعضا مقتضا اياها
ويصح في ان التامس ان الواحد يتنافه مع نفسه في وفين ويقتضي صاف
النفيسين بل تاتي بصيب وقلم في خطه وكان المنطق يعبر الى كمن من الخطه
لما علم من رسمه فيبين اضطر الى كل ما على الوكعة العلم ليميني بين الصواب وا
لخطا فينتج الاول ويثبت الثاني **قوله** صرح بقصده الى كاف يتكسر بعد او لا
عن بعض المحمدين كجدة الاستملاء النوبة والامام ابن الصلاح من فهم الاستملاء
بمنه العلم ويقال ان ابن الصلاح استغل بعبثي برصنة فلم يحصل من علم
طال فلت **قوله** وفيه قول له ان كان فهمهم به ثمانية ايام فلام
يستبعد ان يعاين النبوي من جملته والاول علم في هذه وحده على الفهم
المحتاج اليه من الاصول النبوية عن الاستغناء بها لا يعينوا افعال الاعمال
فيما لا كما يلحقه وفي الاصول التي يستغل بها البعض من المتكلمين في بعض
يؤمنون ان غنما فايوا الاعتياد ان وجه مناهج فال بعض المتكلمين ان علمنا
الخلا في ناهقة فيجوز ان يقيم طاعة فينا ومنه الذل ويعتد ايضا فينا
ان يجوز العلم في تلك الامور علما يستطيع اذ في افعالها ولا ينفذ الا
خمس اجماعا يوجب ان التمسك بها تحت تلك الفواعل بل في افعال التنكيل
فيما بني على العلم من فواعل اصول الدين فيحتمل على كونه ان في قوله مما وجد
تليق على كمال لغت العلم سمعة وغوهم وكما ان اصل كفي يمين منهم
والعباد بالتدفع ولا يبيد ان كانت كمنه حاله امتنا ان عن الخوض في
كمنه العلوم وابغا وعه سما على التعليل ارجح للتسلامة وللمنة ايقان
التسلامة ارجح للتسلامة من العطفانة وقد هي في قوم بين الذين والغير

حاصلة في العلم من الامور مستحصلة في العلم بالامور الجاهلة كقولهم
ووما في التصور وفيه والتصديق في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
فمنها وان تبييت فقلت ثم فاذنوه معيد لم يفت في انشراح النظر
من الضروريات والاحاطة بالحجج والاعتماد على البعق الواقع فيها كما عرفت
في الكلام في العلم المستحصلة وان علمه باعتماد الله تعالى في العلم
ما تقدم من ان الله تعالى في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
والتصديق في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
التي في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
وبه كالمعجب لما انتما زبور المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
التي في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
واحتقر من العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
لما علم خارج عنه كالمعجب في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
لنعم يفيته لانه المنطوق به في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
او مملوك تصديق في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
كما اننا نعلم ان العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
والعلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
واحدة وانما كيف يتم كيانه ليوصف له في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
متمم بالامور المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
توفيقا لهم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
حده او على ما او بعينه الكون في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور

او بقره

هذا هو العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور

واحدة كقولهم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
الموعول في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
وعكس اخرى او بعينه كقولهم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
كلما علم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
موضوع العلم وما مملوك من العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
المعاليق في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
مع ما ومو لا يفتي في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
حيث لان من العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
وضع العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
يحتج اجماع العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
الانتم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
يحتاج اليها العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
المحكوم عليه والمحكوم به والنص في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
الحكم برون في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
التي في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
ويستعمل في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
السماح من العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
فالسعة وجعل بعضهم تحت العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
لمناخونه اجلوا بالاعتماد على العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
نسات والتلازم والافتقار في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
الابواب التي في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
الاخر غير انتم في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور
واما في العلم المستحصلة في العلم بالامور المستحصلة في العلم بالامور

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

والمثل في ذلك هو ما كتبه على رأسه

حرم من ماله الاسم والمدة لو فعل وحسب وء لا تمت عليه ليست بالاجتماع
 النافيا والاعطال فالوجه كذا السارح يعني ان بعض الاشياء الوضعية اعلى ما تقي
 ولم تخفى انه وضع عليها كرمضه الوضع لا يوجب الاستحقاق والالكان جميع الان
 ربما كانت متبني كمن لا فاعيل وكما المعظم في الامتناع ان الوضع قصه او المردون
 مفاهيم للبطاع فالوجه في هذه الاشياء يعني كمال العضو السعالي بهان كمنه
 له لا للوضع حقيقة والمالم يبحر الاضطراري ووجه الاضطراري ان الوضع لم يعتمد واهية الوضع
 والمالم لا لادنا جنى لة لة لة العفلية لم يجعلوا من اذنتهم المالم لة كمال
 يجعلوا للبطاع بسبب كمنه الوضع مستحق كاو على كمنه لا تكون المالم لة الوضعية
 للعضوية عين المالم من البطاع المعنى وهذا عند بل اعلم من لاداع المالم من
 النفس والانتقام يستلزم هذه المطالبة كمنه فالضم وبني فاعله ان تقول النفس والمالم
 لشيء ما تابعا للمطالبة والشايع من حيث هو قواع لا يوجب بل و من منوعه والنفس
 والانتقام لا يوجب ان يكون من منوعه وهو المطالبة فاعله الشايع بالحيثية
 لان الشايع كمنه يوجب بل و المنوعه كمنه لا يوجب بل و لة المالم لة كمنه كمنه
 النار وقد توجد بل و فاعله الشمس لظن لا تكون تابعه للنار واعقل فاعله الموضوع
 في الكسبي او افعليه بالحيثية بل و في الموضوع واجبه سمعه العين البعثة بل و بل و
 الفعية موقوفة بالحوال او جهة للعضوية واعقل من فيها ملة التبعية في الانتقام طام
 فاعله لتلحق الانتقام عن جميع المالم والمالم لة العنصر فموضوع لان جميع الجسم
 متساو عن جميع الكل فكيف يكون النظم متساو بالحيثية واجبه ايضا بوجه الاول
 ان البطاع اما المالم على الكل يجمع منه الكل من غير ملامحة الاجزاء على الابقي
 واحضاه كما بالاسم بل تبعية المالم على الانتقام مصلية مبنية او اذ يصفق النظم
 لمة (الانتقام الثاني ان النظم والانتقام على جميع الجسم او المالم في حين
 الكل والمالم وم وينتوسطه حتى لو فصة بالمعنى جزء فقط او لامي منه كمنه المطابقة
 وعلى كمنه اهل التبعية طام في المالم ان المالم لة التبعية اذ لة لة على الجسم

او اللانح فهو وسط الواقع للكل والمزوم المستلزم للمطابقة التتبع واما المطابقة
فلا تستلزم التضرر فهو ان لا يكون معنى بسيط بل اذا وضع له بعضا عليه مكافئ
ولا تضر وعوضا عن واما المستلزم المطابقة للتتبع فبعض متحقق ايضا لاجازة
يكون من المعطى ما لا يلزم به بغيره اذ كان له بعضا عليه مطابقة ولا التتبع
و كعب الامام او المستلزم المطابقة للتتبع وقال انه لا يخلو اما حقيقة عن لازم يسى
واخله انما لم يثبت غير كما ونعقب بما ناضت على كسب من الما عيان وانه عمل غير
فضلا عن انما لم يثبت غير كما وليس اذ بل لازم يميز بين من تصور عنه تقوم اذ
المصور ايضا لو لم تصور عنه تصور كما لم تصور ما لا فائدة له لان له لا لا
ايضا لانهم اخى وعوضا عن غير عنه ايضا وتمكن ايضا من التسلسل وهو بالحد
قلت ان علم ان الامام هو اذ ان المعنى هو الامام المعنى بالانتماء لا
لي ما يلزم من تصور المزوم تصور اللانح توجد عليه اما على ان لا يتصوروا
يقى ان المعنى هو الامام ليد ما يلزم من تصور المزوم واللانح المعنى بالانتماء
ولا يمكن ان المعنى يقع المزمون من جهة اوجه فلا يحسن الاعتراف عند كامل البيان
والاصول السبعة لا يقال المطابقة متبوع والمتبوع من حيث انه متبوع لا يوجد
بثرون السابعة ينتج ان المطابقة لا توجد بثرون الثامن والمقتضى يستلزمها لا
تقول انما تستلزم ان لو كان المطابقة متبوعا ايضا وهو متبوع اذ واما التتبع
والمقتضى بالمتصور ان بينه ما هو من وجه لا اجتماعا في المعنى بل لازم البين
وابناء الما لتي اذ في الما حقيقة البين بطلانهم البين وابناء الما لتي في الما
التي لا لازم لها ايضا واذ اختلف الما لتي اذ في الما لتي عن الما لتي في الما لتي
عن الكافي في الما لتي اذ منع ابناء التضرر على الما لتي لان تصور الما لتي في الما لتي
يستلزم تصور اقسام ثمة حتى ما في متحقق التتبع بالضرور في الما لتي في الما لتي
محمود بل تصور الما لتي لا يستلزم اذ ما حقيقة فضلا عن البين اذ في الما لتي
والاكتفاء المطابقة ايضا تستلزم الما لتي اذ في الما لتي في الما لتي في الما لتي

جزو

والباقى اذ

25

مفتی

[illegible][illegible]

ان الافة ميز فسمو الكلي او الملائمة اذ استقام الاول عالم يوجد منه تبيين كبحر من
زيجوا النسي بيد الشاوق ما وجد منه مرة واحدة في النسي من الثالث ما وجد منه
اجزاء كالاشتمال والكوكب ففهم المتناجرون كل قسم منها او قسمين
بما كانت شئنا كما مثلها المصنف **قوله** كبحر من زيجوا الزينو ليعلم مع ما يستعمل
عنا وزن من نسي وعلا برج وهو مرسوم زيجوا زيجوا كبحر من زيجوا
بمنه من اعني من كذا او الجمع بين كذا لا يحسن لانه مكرر كما مر في المصنف
فلت وفيه نظري لانه كذا من قبيل المعنى المعينة لانه من قبيل المركب اذ المقصود
هو البصر فيكون بغيره ان يكون من كذا البصر بينه والى بغيره معا حتى يكون
من كذا **قوله** والى ما ان والحق كذا الخ كذا المطا لا يقتضيه عنده اعلم الحق على
اعتبار ما ليس به من الاجزاء الكيفية التي تسلسل في الاستقبال لخصم الحق
وانما نسبه واما عنده التحقيق والنظر الى ما جعل في الوجود بغيره فليس له
الفسح بوجوده لان كل ما جعل في الوجود متناهي عنده فالا كما مر في المصنف
الصعولة في انما علم لانها بقا فلما **قوله** الكلي الذي استمر في الخ
كذا الكلي معناه الكلي الذي لا يحد جنس والكلي هو كل شيء من العلم
والذي استمر في اجزاء الخ فصل يخرج المتشكك وقوله لم يتبعه في بغيره
ولا عجب كانه عطف تعبيد على استمر في كذا ليعلم في قوله بقوة ولا
خفى **قوله** وما يقع بين اجزاء كذا ليس التبع او الخ كان كذا اجزاء عن سوا ان
يكون باه يقال ان المتشكك في قوله تبع وقت اجزاء كذا الخ فلو انما جعلت
متواضعا كالاشتمال قبل وقت اجزاء بالغة والصعب والغلة والى قوله
لحسن والفتح والعلم والجسم والى كذا والبلاء في وعيسى في الدوام لا يسهل
متشككا ايضا والى كذا في اجزاء المصنف ان التبع او الخ كذا الخ المتشكك في قوله
في مرسومه وكيفية في كذا في الاشتمال مثلا من التبع او ليعلم في قوله
كيفية وانما هو في كذا في كذا حقيقته الحيوان الناطق لا يتبع في قوله

وزن

مخزون

ويسمى

ويسمى عليه من كذا ان تشاء المصنف **قوله** المتشكك في كذا الخ هو علم
ما يقع في كذا الخ فصل يخرج المتواضعا **قوله** المتشكك في كذا الخ هو علم
فهم كبحر من زيجوا الزينو ليعلم مع ما يستعمل
عنا وزن من نسي وعلا برج وهو مرسوم زيجوا زيجوا كبحر من زيجوا
بمنه من اعني من كذا او الجمع بين كذا لا يحسن لانه مكرر كما مر في المصنف
فلت وفيه نظري لانه كذا من قبيل المعنى المعينة لانه من قبيل المركب اذ المقصود
هو البصر فيكون بغيره ان يكون من كذا البصر بينه والى بغيره معا حتى يكون
من كذا **قوله** والى ما ان والحق كذا الخ كذا المطا لا يقتضيه عنده اعلم الحق على
اعتبار ما ليس به من الاجزاء الكيفية التي تسلسل في الاستقبال لخصم الحق
وانما نسبه واما عنده التحقيق والنظر الى ما جعل في الوجود بغيره فليس له
الفسح بوجوده لان كل ما جعل في الوجود متناهي عنده فالا كما مر في المصنف
الصعولة في انما علم لانها بقا فلما **قوله** الكلي الذي استمر في الخ
كذا الكلي معناه الكلي الذي لا يحد جنس والكلي هو كل شيء من العلم
والذي استمر في اجزاء الخ فصل يخرج المتشكك وقوله لم يتبعه في بغيره
ولا عجب كانه عطف تعبيد على استمر في كذا ليعلم في قوله بقوة ولا
خفى **قوله** وما يقع بين اجزاء كذا ليس التبع او الخ كان كذا اجزاء عن سوا ان
يكون باه يقال ان المتشكك في قوله تبع وقت اجزاء كذا الخ فلو انما جعلت
متواضعا كالاشتمال قبل وقت اجزاء بالغة والصعب والغلة والى قوله
لحسن والفتح والعلم والجسم والى كذا والبلاء في وعيسى في الدوام لا يسهل
متشككا ايضا والى كذا في اجزاء المصنف ان التبع او الخ كذا الخ المتشكك في قوله
في مرسومه وكيفية في كذا في الاشتمال مثلا من التبع او ليعلم في قوله
كيفية وانما هو في كذا في كذا حقيقته الحيوان الناطق لا يتبع في قوله

قوله المتشكك في كذا الخ هو علم

امام
علیه السلام

اللهم واعتز بمن يقول اني ارجو
موضوع الخسوف جارات حلقى من
من مثل موضوعه للمدبريات
الحاجة الى اني انا اريد
الذي

ان الحزن يولد

به امور كليتها ومن ثم كانا متساويين في النسب الى جميع ان اريد حتى يان جميعها
ولا يكون الاله الكليين وان اريد حتى يان احده النسب الذي مع جز الف صالح في
الكليين والجزئي ليس ان كان بينهما التباين او العموم المطلق صفة فيهما اجماع في
النسب الذي مع جلاله في التبعيض بان يفي كل معقول لانه بينهما من جهة ونسب
او مع ولا يصح فيهما المعنى في تبعيضهما لاجل **قوله** فينبغي انهما متساويان اجمالا
المتساوية لا التباين والناظر ونفيهما كما لا اشتراك في لاناظر ومما متساويان لانه
كلما صفة في الانسان من لاناظر والعكس وهو كما ان تقول كلما صفة في الانسان
كذلك انسان للتباين فيهما واما كذا اشتراك في لاناظر لساوان بينهما وكذا ان
ناظر صفة في لاناظر للتباين فيهما كذا صفة في لاناظر صفة في لاناظر وهو المظهر
في تقوله في الجانب الاخر كلما صفة في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
وكما كذا في لاناظر صفة في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
المتباينين كما يكونان متساويين في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
كحاشي (انما والجزء انهما متساويان في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
مطلقا اذ لو كان بينهما فينبغي انهما متساويان في كذا في لاناظر كذا في لاناظر
ينبغي عموم مطلقا على التباين كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
بل مع من النسب الا التباين في العموم من جهة وهو الموجود فيهما وكنه ايقيني
عن نسبتهم لان اعم فيهما متساويان التباين في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
وبما متساويان في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
وجه لا اشتراك ولا حيز وانهما متساويان في كذا في لاناظر كذا في لاناظر
العموم من وجه لاجل انهما في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
بالجزئي **قوله** وكذا الذي ينبغي ان الذي بينهما العموم من وجه لا يكون نفيهما
متساويين ولا في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
ولا بينهما العموم مطلقا ولا في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
بناظر

لان الجزئيين

بناظر علم يوافق التباين او العموم من وجه متساويان (الاول حيز وانها متساوية بينهما)
العموم من وجه كما قيل في نفيها لاجل انهما متساوية ونفيها لانه كذا في
في عكسها ومثال التباين في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
في التي في (انها لا اشتراك في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
بينهما العموم من وجه لاجل انهما في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
قوله الذي ان بينهما عموم مطلق الذي ينبغي ان المعصومين (ان كان بينهما العموم
المطلق لا يكون نفيهما متساويين ولا في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
متساويين ولا بينهما العموم من وجه ولا في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
العموم من وجه وكنه الذي بناظر لعموم بينهما بل مع لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
ايضا عموم مطلقا على التباين كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
مطلقا مثالا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
والخصوص مطلقا لاجل انهما في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
ولا ينبغي نفيها لاعم في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
عكس كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
توضع ان المعنى في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
اكتساب بالجزئي من لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
عليها بخاصة في مضمون كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
بصفة في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
كما في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
لاناظر وان يصفى في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
وتلذذ العلاقة اجمالا ان يكون كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
وكذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر
النوع في كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر

فتوا بحكم بالحق
اسم الحجة صفة لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر كذا في لاناظر

فق

A circular blue ink stamp from the University of Aleppo. The outer ring contains the text "جامعة Aleppo" (University of Aleppo) at the top and "مكتبة المخطوطات" (Library of Manuscripts) at the bottom, separated by two stars. The inner circle contains the text "قسم المخطوطات" (Faculty of Medicine) in the center.

دعوت دعا

والصالحين المخلصين

المحولات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولیس رستم کنه لایه



واراد فيمنه ملائكة الانسان جوامعها من غير ان يسميها وحده خبيثة ان يسميها
 ما ووجهها بالوصف المميز له الصنف ولا يثبت لها النوع الاعلى له من غيره (سراج) عن
 الوصف كما مر ولعله لا يعينه المسمى **قوله** وفي بيته لا اله الا الله انما هو
 انكس على المعين المنة كونه من النوع وفيه الجنس خفيفة وقيل لا تعني او في بيته
 بالمراد بالبيته الذي ليس له اعلى من غيره من الاعلى من غيره **قوله** خليفه ان
 يضم يفتح الحاء على ان من الخلف الرق هو الورق كان في حايين يدور ورا وفيه
 بالمراد وبالضم على انه بمعنى الكفا والساطع وسنن في وضوح ان كذا النوع
قوله انما الخلف الاخرى الصنف بالطا بناء على جوامع الاخرى بالجناس وهو
 ضعيف لانه الجناس انما يوثق بالمراد لانه لا يخلو من الجنس وهو غير
 ما اخرجه اصلا ومفاد انما اخرج عنه الاخرى بها ان لا يكون في خلافه غير شيء
 ان من اخلو الاخرى بالجناس من المخلصين ما لا يفيده عن الطعن ونساع في العباد
 في ولا منساحة انما هي المفصولة ولما ان تقول الخلف ولا هو وصفا له وهو
 الجنس الى اللطيف كما يكون الخلف صلا كما ذكره ويعد ان الحية يترك الخليات فلا
 حاجة الى اعتبار النسيب في جنسها وكم (منها) سمع في نسج الاعية ان الجنس في
 به اذا كان نسيب وجنس الفصل من وجهه وعليه لا بد ان **قوله** اختي از اعني
 الصنف كالتالي في قوله في انما حجة انما هي المصنف لخروجه بقوله المنزج تحت
 جنس واما لان الصنف اذا انزج تحت النوع لا تحت الجنس ولكن كما كان يكون ان
 يقال ان الصنف من جنس تحت الجنس بواسطة انزل اجم تحت المنزج في جنس وهو
 النوع ثم ان تحت عنده **قوله** في النظمه الخ فالمراد من روف النقطة نسيب ولا
 جنس له ولا في تحت تحت نسيب من الجناس العاليية العنسية وكذا الذي هو
 لانها اعلى من غير كون النسيب حيث لا ينفصل عن الامور متساوية كقوله الما خبيثة ومفاد
 انما يسميها ان لا نسيب من النسيب بمنزج تحت جنس والالتصاف من ذلك الجنس
 وجعله الخاص به وفيه نظير واما اليعنى به في شرح المعالم وفيه حكوا فيها ايها
 النظمه

بما ان نسيب الاخرى لا يكون
 في جواب ما هو الا ان يكون
 تحت الجنس بل العكس قد

النقطة عن غير الخلف ونسيب لا جنس له والنظمه منقسم في الطول والارتفاع
 لما نسلم ان للنقطة في خارجها ونسيب في باية النظمه التي هي في باية الجنس
 اعني الجنس الخ من الماخرة والارتفاع لا وجود له الماخرة النسيب اجم واستخدم في
 الكلام من يربط ان كذا النوع **قوله** كثر من تركيبه المعين لانه كل نوع من
 تحت جنس فهو مركب من كذا الجنس ونسيب اجم من الفصل ونسيب المنزج هو نسيب
 كالوحدة وكذا لانه الجنس ان انزج تحت نسيب فهو مركب منه ومن فصله كما
 لجنس والامر نسيب كما هو في ما لا انزج تحت نسيب التي هي ونسيب التركيب يستلزم
 نسيب لا انزج كما انما سمعنا في النسيب كنعمة ما كلفة وهذه ايضا على ما في
 من يجوز بناء الما خبيثة من امرين متساويين او امر واحد وهو احتمال عفا نسيب
 عليه **قوله** من تحت الجنس والنوع الما خبيثة الما خبيثة او ان النوع الخفيف
 لا يتقيد كذا التي نسيب لا سمعنا لانه يكون نوع خفيف اخر والزم ان يكون النوع
 الخفيف جنسا وهو بالمراد الما خبيثة يجوز ان يكون النسيب نوعا بالما خبيثة
 او نسيب اخر هو في ان كذا نسيب جنسا وكذا اوجه تسميته بالما خبيثة لانه
 نوعية الخاف من بالما خبيثة الى نسيب اخر لا باعتبار خفيفته كما لا بد ان نسيب
 ولا خفيفته لان نوعية باعتبار خفيفته كذا باعتبار النسيب واما باعتبار مظهر
 النظمه فلا شك ان الخفيف ايضا يتعدا الى نسيب من الخفيف اعلى كذا لا يستلزم
 ونسيب اجم كذا الوحدة والنقطة من النسيب وله الاضاف المولف النظمه الى المراتب
 ليعلم ان المراتب التي نسيب كذا نسيب لا مظهر النظمه **قوله** على الخ اعلم ان
 للمراتب في جنس الجناس العاليية اضطرار فاقه نسيب فروع الى جنس الجناس
 حذو وهو موجود واما ان الجنس يجب ان يقال ان الامر بالما خبيثة والنقطة مفاد
 بالنسيب واما الجنس من الما خبيثة بفتح مع ما هو في الوجود لا يتبع مع الما خبيثة
 بل وانه في نسيب الجناس العاليية الما خبيثة الجوهر والامر لان الموجود
 امه موضوع وهو الما خبيثة موضوع وهو الجوهر ونسيب اخر في الما خبيثة (اربعه)

وجوه

كيفيات التركيب لا يتلزم
 لعدم اختلافها بالنسيب كقوله

[illegible]

والعرض غير المتكفي مالا يجوز لخاصته بل لغيره بان
يكون له اربعة التخيير فيقطعه احتكام التملك
غير العالقة ومعنى كونها لغيره في
التخيير لقوله وجوبه ليس هو وجوبه
الموجود بحيث تكون الاشارة الى احد اقسام
الاشارة التي تراض ومعنى احتكام التملك
بالمنعوت ان يكون بحيث يرضى لاولادها
والان منعوت ومعنى يتخير يحصل ويحل
باجتماع مكان والعنة الخ

اوجه ثلاثة وهو الجسم التعليمي والحكم امتداد واحد يقبل التخييل في جملة واحد
 والسطح امتداد لا يقبل التخييل في جملة واحد ويقبل ان تقارن بها تخيلات اخرى فاقبل عليها
 والجسم يقبل في جملة واحدة حقيقة متعة في الجملة متناهية بالسطح
 ووجه متناه تمفول نحو احدى جهتي الطول والارتفاع والعمق وله مادة علوا وهبوطا
 المربع مثلا وجن بين سطوحه التامة نحو جسم متخيل نحو الجسم التعليمي واما
 الكيفية فموسم لا يقع لثلاثة فتمتد ولا يتوقف تصور بها تصور غيري يخرج عنه
 الجوهر يخرج بالافسدة لثلاثة التبع وبما يقبل الاعراض التسمية في الكيفيات
 انواع اربعة الكيفيات المحسوسة ونسب احاد امتدتها كملأوة العسل وجميع الالوان
 كسب وشمس الباعلية او غيرهم امتدتها كشمس النخل وشمس البعلالان وكيفيات الدنيا
 كالزوجة والدمية والامتناعية والافناء والكيفيات التفاضلية كالمختصة
 بذا وذا لا محسوس ومن الحيوانا فاما ذوات الحياء والنبات كالحبوة والاعلى كالثان واما
 الجملات والالوان والذرات وغو لا يبين امتدادها في النفس ونفس الملكات
 كملكته العلم والكتابة واما غيرهم امتدتها ونفس الاحوال كالمخروا العجم والبيضا
 المستعدة اذ يمتد بها المتخيلة المستعدة الى الفعل وانما القبول التي بها امتد
 بنسبها كاليز وبنسب القوة واما بصورية كالملازمة ونفس القوة واما الابن
 ويقال ان الكون ايضا هو حصول الجسم في المكان ويسمى ايضا لرفوعه في جواب
 انزله او يقال حقيقة على المحل المحسوس في محله وهو انما في الشوراة اصله ومحلها
 على ما عوا وسع فكون في العلم لا يكون اذ يكون اربعة الجسم كذا والسكر والاشجار
 والافسدة في الجسم كذا ليس المحصول الاول في الجسم الثاني وفيه تطلق على الخروج من القوة
 او العمل على التتميم كذا كذا لاقتفاء من الجسم كذا في الحسنة ومن الجسم او المذبول
 والسكر هو الحصول الثاني في الجسم الاول والاجتماع كذا الجسم لا يتخللها سالا
 والافسدة وانما يتخللها واما المتق وهو حصول النكس في الذي مانا ونسب الحق لوجه
 على جواب حق وهو ايضا اما حقيقة وهو حصول نسبي في زمان لا يقبل عنه

الطبيعي وتحت قايته بر سائر
غير هو الجسم ٤٢٤

ويسمى نوع الانواع ووجه تسميته من انما انواعه التي ليس لها اعتبار في قوله في
 تسمى من غير اعتبار ان النوع النسيج من غير اعتبار ما علم من الانواع ووجه
 منها يسمى نوع الانواع وله في تسمى الجنس العالي ايضا جنس الانواع لان جنسية
 النسيج لها اعتبار في اعتبارها على ما تحت ولا تحت ان الجنس العالي من غير اعتبار
 ما تحت من الانواع من غير اعتبارها والاشياء المتوسطة بين الحيوان والنبات
 من الجنس العالي من غير اعتبارها من الانواع في ما تحت من الجنس العالي واعلم
 من الحيوان والاشياء من غير اعتبارها من الانواع في ما تحت من الجنس العالي واعلم
 من تسمى ولا يخرج منه **قوله** ما يتقدم به الاعلى الى ما يتقدم به النسيج وهو ما يتقدم
 خلة فواهم وتبين منه ما عينته وقوله جنس او نوعا يقتضي للاعلى والجنس
 العالي والشعور العالي تقدم معناه في كل ما يتقدم به الاعلى يتقدم به
 ما اسفل الى الحيوان ما يتقدم به الجنس العالي في الجنس العالي في ما اسفل
 كالانسان وتسمى من انما لان العالي مفعول لا سبيل ومفعول مفعول ولا يتقدم
 عليها ليس كالمفعول لانها من مفعول الاعلى لتقوم الانتان بالظروف بقا
 الحيوان وتقوم الحيوان بالجنس العالي في ما اسفل ولا يصح مفعول النسيج
 مفعول الاعلى في ما يتقدم به من حيث يتصفا بالعلو والاسفل وهو ما علم
 وينعكس من انما يتقدم مفعول النسيج بالعلو العالي لان مفعول الاعلى موجود في
 النسيج العالي في ما يتقدم به الانتان وكذا في الحيوان **قوله** لان الاعلى في
 الخوة الى الحيوان في ما تحت من الانتان في ما تحت من النسيج الانتان في ما تحت من
 ونا طغيته ولا يكون النسيج في ما تحت من الاعلى او لا في ما تحت من الاعلى لان
 الجنس اعلم من الكل وهو ما علم في النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 خضع وجه الاعلى وكلما يتقدم اليه الاسفل يتقدم اليه الاعلى والحيوان في ما تحت
 الى النسيج العالي في ما تحت من النسيج العالي في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 ما اسفل والنوع النسيج لان ما يتقدم به النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى

كل ما يتقدم به النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 مفعول الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى

في انواع

في انواعه وكل ما يتقدم به النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
قوله من غير اعتبار ان النوع النسيج من غير اعتبار ما علم من الانواع ووجه
 كالمفعول في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 على ان نوعه المستمرة في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 وفي ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
قوله من غير اعتبار ان النوع النسيج من غير اعتبار ما علم من الانواع ووجه
 والخاصة والخاصة في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 او مفعول النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 قلت ما عينته من مفعول الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 عليها انما المتعلق بالناظر عن الحيوان في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 ان الجنس صاعدا في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 ومعلوم انما يتقدم من ما عينته في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 فما ليس اخباره في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 جنس ايضا من ما عينته الانتان في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 عليها ما علم في الموضع في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 الجنس جنس في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 انه من حيث انما يكون مفعول الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 مثلا الحيوان ما خوة في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 فيه النسيج في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 ومعلوم انما يتقدم من ما عينته في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 الانتان في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى
 الحق في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى في ما تحت من الاعلى

في انواع

عقرو
بیماله

مشهد

بلا يقول من ساءد انو ساءد اجمع ساءدا
النفدي وجمو ساءد الكمان في لك الحس
حاضر في مضمه وحصل 28

اجل منها يعني انه لا يحد في كمالها ليسا وبيد الغبا او باسوا وبقومتها واما ان
 ثمة المتساوية باعتبار التسامع (ان قيل معناه) الالفاظ المتساوية باعتبار وقوعها في
 احدى او متساوية باعتبار ان كان في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 يقين عن كمال الشيء كذا التسامع ان عني بالمتساوية استبعاد منه سواء كان
 اجلا باعتبار غيرهما او اجلا وان كان في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 التسامع فلهذا وان يكون في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 يتوقف عليه بقية الالفاظ في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وفيه كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 في كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 فالمراد بالمتساوية استبعاد كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 صورة كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 بالحيوان والاشياء كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 لا تقتضي الانفصال فيما كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 استبعاد عن الاول المتساوية وان عني بالمتساوية كمالا متساويا في
 وعني بالمتساوية كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 المتساوية كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 اعم ان يكون عليه كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 الحروف والمتساوية كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 جوهرا ان يكون كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 العكس يعني ان كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في

معنى ما سموا بالمتساوية
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين

وجه الحروف كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 فلهذا (تتفق عن الحروف) وهو معنى كون الحروف كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 اخرى بوجه فيما الحروف ولا يوجد فيها كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 جهة الحروف وكما لا يتساوى في الاخرى ولا يوجد فيها كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 خروج بعض الحروف عن الحروف كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وكما ايضا معنى قولهم كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 لانهم كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 ومعنى قولهم كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 بالالفاظ وعكس كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وجه الحروف كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وعني بالمتساوية كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وبقي الاية كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وكما ايضا معنى قولهم كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 وجه الحروف كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في
 كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين كمالا متساويا في

ان يكون كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين
 ومعناه كمالا متساويا في كل واحد من المتساويين



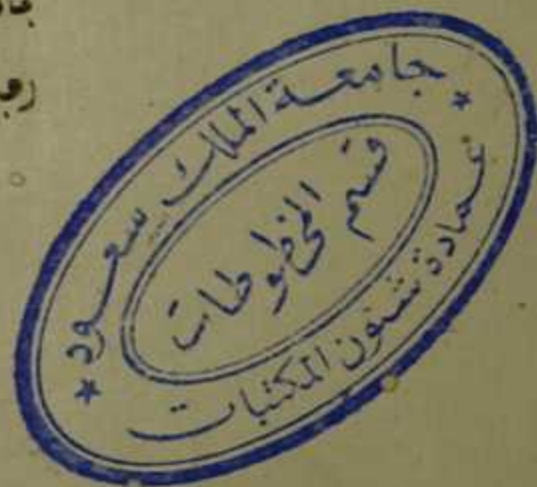
قوله عليه علاج المراد بالاجلاج
ما يحتاج به صوله الى تحريك
عقود الاعضاء تامله

حليم

[illegible]

[illegible]

١٥٥

[illegible]

[illegible]

٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

بالنسبة للأصلية على تعيين الزمان المأثمة أن بعضهم يقولان بحدسهما
ضمي ما دية الزمان على غنة وكونه انما العربية مبتدأ اولاد للغة له على
النسبة اصلا وان اراد ما يسمى ضمي الفصل والجماد هو ما يكون من
زينة عالم وعلى تقدير ان يكون هو ما يسمى الحصر والتأني وحقائقه ما بعده
ضمي لا نقى ولما لا لا على النسبة اصلا والزيادة يجمع منه الم بطل في لغة
العرب هو الحى كانت اقل على ابيته بل حى كذا الذى مع تحقيقه وقطوعه لما اذا اقلنا
زيد عالم على سبيل التعمد اعلم حى كذا على ابيته يجمع منه الم بطل والانسداد
والاقلنا بى عالم بالى مع جمع كذا بالى بطله ليس الحى كذا على ابيته وبالجملة
كون بعضه هو غنى موضوعه في لغة العرب للم بطل على ان يبين ان يفرق على
من المحلين فضلا عن الحكماء المحققين وفيه ما كنت متا ملة في قوله ان لا يمكن ان
ومتبعها عن حقيقة كذا الحى كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
وبه للعلى سوي المحققين حى عالم على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
هو موضوعه في لغة العرب للم بطل ولما انما مستند لغة كذا مع الحى كذا على ابيته
العلانية فلو كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
العلانية كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
والخطوط بستان العرب او بعضها مقوم كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
نايته ونيس النية كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
في العربية كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
الوجودية كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
ينفونه او على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
نايته فاختار بعضهم لغة كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
وقد تستعمله بعض الامم التي تستعمل فيها لغة كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته
صورتها كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته كذا على ابيته

او يجوز ان يكون الموضوع الحقيقي هو مصدق الكائن مثلا ولا تسمى النسبة المستحقة
لأن عمل الوجود وان عنوانه مجرد العنوان فلا وجه للتعيين بالموضوع فقلت
في العبارة في معناه والحق ان الشاغل لان النسبة المتكسرة انما تفعل بعد ملائمة
انما انعكاس جميع جمع المسمى بغير العنوان وله ان يرد الاول والوجه في انعكاس
لم يعقل الحد والوسام على ما تسمى نسبة الموضوع الى الموضوع الى انما انعكاس
ممكنة بل هي في حقيقة تمام **قوله** الاشتان حيوان ان الية التمثيل في هذا المعنى فحيث
النسبة اشتان فكل ان نسبة الحيوان الى الاشتان في وريته وانما النسبة الى
اشتان او الحيوان لانها اكدان بعض ان الحيوان في ان يكون اشتان او غير اشتان
فان قلت انما افلتت الاشتان حيوان بالضرورة ومقتضى عنك ان الاشتان انما
بالضرورة لان في قوة بعض الحيوان الاشتان وتوضو في الاشتان لان الاشتان من غير
الحيوان البتة **قوله** واما في التعقيب بعين والمه اعلم ان السام لا يخفى انما هو
مجببة عينا في ان يكون الاشتان الموضوع لا يمتنع ان يمتنع في الموضوع والموضوع
للموضوع في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
للموضوع واما الاشتان في الموضوع في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
جمله في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وفيه في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
ان الخطا في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وان كسرت في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وليت هذا ان الكيفية اما في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
نستعمل من تعجيله بل في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
العقل خلافا وهو لا يمكن ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
ما يستعمل في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
العكس في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون

الاشارة الى ان الموضوع في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان

للموضوع في اشتان في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان

بحسب

او يجوز ان يكون الموضوع الحقيقي هو مصدق الكائن مثلا ولا تسمى النسبة المستحقة
لأن عمل الوجود وان عنوانه مجرد العنوان فلا وجه للتعيين بالموضوع فقلت
في العبارة في معناه والحق ان الشاغل لان النسبة المتكسرة انما تفعل بعد ملائمة
انما انعكاس جميع جمع المسمى بغير العنوان وله ان يرد الاول والوجه في انعكاس
لم يعقل الحد والوسام على ما تسمى نسبة الموضوع الى الموضوع الى انما انعكاس
ممكنة بل هي في حقيقة تمام **قوله** الاشتان حيوان ان الية التمثيل في هذا المعنى فحيث
النسبة اشتان فكل ان نسبة الحيوان الى الاشتان في وريته وانما النسبة الى
اشتان او الحيوان لانها اكدان بعض ان الحيوان في ان يكون اشتان او غير اشتان
فان قلت انما افلتت الاشتان حيوان بالضرورة ومقتضى عنك ان الاشتان انما
بالضرورة لان في قوة بعض الحيوان الاشتان وتوضو في الاشتان لان الاشتان من غير
الحيوان البتة **قوله** واما في التعقيب بعين والمه اعلم ان السام لا يخفى انما هو
مجببة عينا في ان يكون الاشتان الموضوع لا يمتنع ان يمتنع في الموضوع والموضوع
للموضوع في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
للموضوع واما الاشتان في الموضوع في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
جمله في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وفيه في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
ان الخطا في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وان كسرت في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
وليت هذا ان الكيفية اما في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
نستعمل من تعجيله بل في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
العقل خلافا وهو لا يمكن ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
ما يستعمل في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون
العكس في ان يكون معنى الالهي والحق لا يخفى ان الاشتان في الموضوع في ان يكون

قوله وان كانت على لا تسمى النسبة المستحقة
في اشتان في اشتان في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان

قوله وان كانت على لا تسمى النسبة المستحقة
في اشتان في اشتان في اشتان
في اشتان في اشتان في اشتان

فقد
الضرورة فيكون منسوبة للاهتد

مادة الفضية واللبظ الدال على ما جئته الفضية يقال مثله في قول الحق =
ويسمى لللبظ الدال على ما جئته قوله الضرورة الملاحقة الخ اشارت الى ان
ان الضرورة قسمان منها بقتة ولاهفة اما السابفة فيحصل الحاصلة من جئته الله
الموضوع او وصفه او من خارج كالتوفيق والتمتد في كلامه واما الملاحقة
فيحصل الحاصلة من جئته المحمول وفيه لا عيب بها لانه معلوم ان الشيء ما دام
متصلا بشيء فهو متصلا به وما دام متصلا به فهو متصلا به من غير
حاجة الى تقييد بانه فان ابن مرزوق قال في شرحه من المجلدات من يقول
زيد يمتنع ما دام لم يمتنع من انصاح الواجب وهو لا يمتنع في بالحق والى اعم
الكتب لانه عيب وليس المقصود منه تعجب ان الامم كذا بل شيء واخي
وهو ان الاشتباه فيه يقع في شيء من ضرورية التيقن لا ببعض يتبعه
بحسب الضرورة السابفة وبعض يتبعه بحسب الملاحقة فيشتبه الشيء
والعارف بالمع في حينها لا يشبهة عليه ومثاله ان افاء البرهان على ان العالم ليس
واجب الوجود بل يمكن ان يكون المعنى من الحالم حال وجوده واجب الوجود
والاجزاء منه مد حال وجوده وهو محال او حال عدمه واجب الوجود ايضا
حال عدمه وهو محال فيكون ممكنا في الجواب **ج** ان ما ذهبنا من ان وجوده
المشابه في الوجود وما اختلفنا هو المتماثل ولا منافاة بينهما وهو العلم
بالعق في حينهما في فعله العفة انه والى جهة اشار الى الحق بقوله لانه عندهم
اما مستحيلة الوجود الخ وحاصله ان الغلط انما انهم من حيث تفهم الوجود
حالة العيني والعق شائعة الوجود فلما لم يجدوه ممكنا حكموا بشيوع الضرورة
ويقيم الامكان في انقطاعه ان الماد ان الوجود مثلا للعالم يفعل به الوجود
بالحال والعدم في الوجود لا حاله فاجتماع الوجود والعين مستحيل فيكون
احدهما ثابتا بعينه واجب وكل منهما في نفسه واجب جازم فينبغي انهما لا بعينه
به لالا في جازم **قوله** وانما يغايله الخ التفسير للمواز الذي يغايله الوجوب الخ الخ
ويغايله

سار

ويغايله ايضا الامتناع الذي واما الوجوب العيني الا هو يغايله بل جامع
قوله وهو ما لو فخر الخ الى الجواز العقلي على ما توهموا هو الذي لو فخر وقسود
كان ممكنا لا امتناع فيه هو جواب لو والجملة المشتملة صلتها وفوقه فبلغ
معنى الجواز الخ تابع لقوله وليس معنى الجواز العقلي الخ انه ليس معنى ما في الخ
فقد فليست معنى **قوله** وانما يغايله الخ الا فتقار الوجوب الذي المطلق
كوجود الحق تعالى فان وجوده لا يتغير في ما لم يوصله على وجوده العام
قوله ويخفف الى الافتقار **قوله** ضرورية ايما لعل الخ الخ توهم **قوله**
ان مواد القضايا كلها منحصرة الخ يعني ان كل قضية كما من مشتملة على نسبية
تكون اذا فقيمت الى الخارج وابقت نحو الانسان حيوان او جارية نحو الانسان
كائنه او متفردة نحو الانسان عجمي ثم المعقولة او الملقونة في القضية تسمى
جئته صورا كانت في عين الاولي نحو الانسان حيوان بالضرورة او اعم منها نحو
الانسان حيوان بالامكان العالي او بالاطلاق او اعم او اخص منها نحو الانسان
فايمر بالاطلاق او مبادئة نحو الانسان حيوان بالامكان الخاص او في بالضرورة
ثم القضية الخ الخ في نسبتها واجبة وليس من حيث ان الوجوب في الوجود
ثم القضية اذا عرفت تسمى ضرورية ومن حيث ان الوجوب يستلزم للروا تسمى داهية ومن
حيث ان مستلزم للعق في محال تسمى محال ومن حيث ان نسبتها ليست مستحيلة تسمى ممكنة
عامة والقضية اذا اخذت نسبتها جازمة في ايضا من حيث ان الجواز يراجه لانه
الخاص تسمى خاصة ومن حيث ان نسبتها في ايضا من حيث ان نسبتها تسمى
عامة ومن حيث اعتبار ذلك الجازم واقفا على كذا تسمى مطلقة ومع اعتبارها في
وقوع تسمى داهية فيكون تفرع المواد الى الانقسام في رتبة المشايخ اعني
الضرورية والروايم والصفات والظلمات ثم كل قسم يفرع الى قسمين من التفاضل
والما لم يفرع الى المواد الثلاثة حتى يفرعوا الى الصفات باعتبار اصلها من غير
من انضائها لتو في نسب في نسبية لا تسمى اسم النتائج وهي ما تحصل للما لم من الفرق

لأنه

متى لا يصح بالضرورة ما كان ثابتا وحين المشروطة والعلاقة والى بقية الخاصة
 من وحيه يتبعان في المنسوخ وحين الخاصة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 فان ابن مروزو وكذا في المنسوخ لا يمكن ان يكون المنسوخ في المنسوخ
 المستعمل في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ
 اللام في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ في المنسوخ
 من وحيه يتبعان في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 بالضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 بين المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الخاصة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الوقتين في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الوحيين في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وقت ما في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الاختصاص في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وقت ما في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 في جميع اوقات الوحيين في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وبين المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 واما ان اريدنا الضرورة ما كان الوحي بالمشروطة في المنسوخ وحين بالضرورة
 الضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الوحي في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 مطلقا في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 العامتين في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة

او وقتا لا اذ اريد

مفعول

في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 تحت في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 العامتين في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وان في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الوحي في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 بالضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 صحت في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 غير عكس في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 بالضرورة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 المعتمدة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 فيما في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 والعامة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 وصحت في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 لا مكان في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 ما في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 او لا في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 يتبعان في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الممكنة في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 لانه متى كان المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 الوحي في المنسوخ وحين بالضرورة وتنبع في المنسوخ وحين بالضرورة
 جازية وليس كذا كانت جازية وفتح وهو خاص والممكنة العامة في المنسوخ

1

انهم لم اخلوا في المصلحة من حيث انه حكم كلي على بيان كيفية وجوده وانهم جعلوا
 المصلحة في قوة الحق في سنة الاصل في حق ما انه ليس من حق ان الانسان في نوعا
 الثالث ان المتعبد بنفسه في الفضايلة في المتعبد في العلوم ومعرفة ما هو حق من ذلك
 والمخصوصة المتعبد عنها لثبات كنهها الكلية في الحكم على الاول في الادلة التي هي
 بل اجل في ذلك ربع المتعبد في القضية وفيه حصل كنهها في ما ان في الطبيعة ثلاثة
 في امس كونه في شخصيته وتوحيده معاملة وكونه في وسطه وسواء في المصروف والحق
 في حق انه انما في كنهها في المصلحة او المصلحة على راي من يقول في الاول
 انه انما في كنهها في المصلحة في قوة الحق في ثلثان منها في كنهها في كنهها في
 الملح والتمتع في قوة الكلية وفي ذلك في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 سنة اربع وربع في حق في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 الاصل في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 في حق في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 طاهر الثالث في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 صفة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 كما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 السور في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 لا في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 ما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 واما الاول في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 ظاهر في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 يستعمل في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 لا في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في

عقوبة

حقيقة وخارجية وجملة وشمولية ومن جهة طواعية ومطلقة في حق كنهها
 باضحا في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 عنواها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 وانها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 عنها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 بالصفة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 عنها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 اللبنة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 على ما عنده في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 عما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 والخارجية في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 ويسقط في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 الحقيقة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 فضايلة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 ويمكن ان يقال ان المصلحة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 واقع وجود كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 ليست موجودة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 دون الخارضية في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 فضايلة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في
 حيث واقع عليها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في

بسلطان ووليح انحصار الفضاء في الزمان و...
يكون وقع الموضوع ايضا و...
الاولى في كمال اتقان علمي...
لحاف في الحال او في الماضي او في المستقبل...
تثبت له الباطنية...
وصحاح جميع غيبات...
وهو في ذاته...
ان اولنا كل واحد...
ذات الخارج...
ولذلك كل واحد...
ولا انفس...
استيقظ...
المعتمد...
والان...
واحد...
محققا...
بحال...
المعنى...
ولا...
لن...
مجموع...
ارادة...
في كل...

معنى

ان

كل و...
بمو...
الثاني...
من وفوق...
المكان...
منه...
منه...
والعقل...
منه...
الاضيق...
كلام...
مو...
لأن...
هو...
قوله مجموع...
الوسط...
ضرر...
يقول...
بالحصول...
التصور...
وتصور...
وان...
والقول...

كما

هو...
يد...

ولمعنى

كان

فقط على من المواتر ضمة على

نحوه على كماله على شوقه على واقتضاه **قوله** اخره الذي كسبه الخ من مقتضى
الجزء تاما والاعجاب من معاد رقه للمفكر ونسبته العقلية الى العالم مع التركيب
المذكورة ان يميل ما قاله الزركندي في ذلك كما مر بالذوق مع تتبع نوعه **كـ**
التكريب في علمه العجيب واحتجاجه المله في الوجود لا يسلم وما فرده في جعل التفضل
عليه في نفسه وذلك في قوله على التكريب المذكور يعم من الاترياق الموصوفة
بما جعل التفضل فيه على الخليفة سواء يجوز من علمه في حجة التفسير من القسمة
فان قلت الملاءمة لك لكونه نبيلا كما يقال مثلا في حجة التفسير في اليبست
الخير اجري من ربه لكونه من الطهارة اما سوان الخير لا تقبل ربه في الحجة فيقول
امتنان ان صوابا او يعرفه وتوكان قولنا شئنا ان يعم من الله سبحانه الذي
معناه اننا انما نتخاض لا تقبلوا الله تعالى في الخير في حجة التفسير ان يكون
الله تعالى يعرفه غيبا او يدركه في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
المقصود من المقصود نضفا ان الله تعالى اعظم من غيبه ومنه المعنى في حجة
من التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
ورده في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
واشجع من غيبته وانما هو من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
غيبه في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
في البصا هيته ومعلوم ان حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
منه يدركه من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
حاجتا افضل من غيبه من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
الحج وكنه افوننا غيبته اشجع الحج وسحبان اخلص الحج ولا شك ان
منه التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
بأنه اتعذر من ربه فلما معني شئنا ان الله تعالى في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
وسه ايفتض كونه شغلا من المطلوب وان قلت كما انه مع في ذلك التركيب

ان يكون

ان يقال معناه طلق اجموعه على بلاضافة يع ان يقال معناه طلق اجموعه على بلاضافة
غيبه من الحج بلاضافة فليس لا يمتنع في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
زبد على الناس اولى من قولك زبد افضل من الناس وايضا من غيبه من الناس لان هذا
المزيد لا يحتاج اليه في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
الملاءمة سواء في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
واضح ان كذا الحجة في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
فلنا سوا وان يقال ان الله تعالى في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
وذلك عنده تفضيل الذي هو على قوله او غيبه او تفضيل الحجة في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
مطلفا والذوق شامع صفة في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
يتضح في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
بلغة ولا في او لا اشجع او لا اعز او لا احسن او فخره في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
انه سوا الاعلى والاكبر او فخره في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
اللبط في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
العدون في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
ان لا يكون في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
نوع من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
المنفوق من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
ارواح لهما من حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
ينبغي في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
وعا ففت الحجة في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير
على ان تفضيلا افضل من الحجة في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير في حجة التفسير

کما فیہ

كما قررنا أو لا بل انشكال فيه في صحة الخلافه وان كان موافقا لك على التوجه في ان
 بعض المبرهنات مثلا من ان على الخلافه فيكون من القسم الاول ولا يمكن من
 الثاني ويكون تخصيصه للاصناف بعلمه لا لا صحتها معني ترويه العلماء ان
 في الخلافه بعضه انما هو بعضه وليس هو في نفسه. ونحو ذلك وفيه فاشية من ان
 في هو اثنان (البرهان) فان قلت بعضه ان يقع الخلافه معني يمكن القول به
 انه يلزم ان يكون في الشخص من اسماء الله تعالى وبعضه معناه ان في حقيقة على
 الصبي فلما لا يلزم في كل الخلافه ان يكون الخلافه قدسية بل فيكون الخلافه
 معنويا كقولك لا انسان ولا رجل في العار الرابعه فبمعني يقتضي ان في
 انسان ورجل وليس في اسماء بل في العلم معني فلا يصح ان يدعى عليه
 ولم اصغ في كلمة فاما الشارح كلمة ليس في الاخرى شيء ما خلا الله تعالى
 فهذا يقتضي انه تعالى شيء. اذ الاصل في الاشياء الانحصار وليس الشيء. من
 اسماء تعالى بل الشيء. بصفة في علمه معني انه موجود وكنه اما نحن في
 والله المستعان **قوله** المحشوية الخ هو نسبت الى المحشاة في الفاعلية
 وفي اوضح مما انزلك لقول المحقق البصير رضي الله تعالى عنه وكانوا لم
 يجلسوا في مجلسهم يزيرونه فوجدوا كلامهم سافرا ردوا وما ولا في حاشا
 الخلفه فبمعني **قوله** ٧٢ في المعالجين رتبة العنابة ثلاثة اصناف
 وهي ليس كل وليس بعض وبعض ليس والحق في بعض هذه الاصناف الثلاثة ان
 ليس كل يدعى ربيع الا حجاب الخبي مطابقة وعلى العناب الجني في التل اما
 ولا فيصان بالتحكم اما الاول فلما اذا افلنا كل حيوان في من وعنه فبمعني
 الى صفة لكل في من اعيان الحيوان واذا افلنا ليس كل حيوان في من سافرا فبمعني
 في الحكيم اذ ليست الربي بصفة ثابتة لكل من اعيان الحيوان بصفة اذ لا
 المشافيق **قوله** في بان لا تكون الربي بصفة ثابتة لكل من اعيان الحيوان
قوله في بان لا تكون الربي بصفة ثابتة لكل من اعيان الحيوان

۱ حنا لاله

الحقير المذموم

نہایت

[illegible]

اوله عليه شئ. فهو الاشياء ان جاء. فلهذا هو ان يسمي
الفضية المشتتة عليه معدولة لان فيه شئ معدولة لا يماثل بقسوة الا في
قوله ومن ثم استعمل المولف في النظر في الجوارح بقوله ومن ثم استعمل المولف في
الموجبة تفتتض ويهوى الموضوع والعشائرية لا تقتضيها في ومن ثم استعمل
تقول الاشياء صفتان اذا اختلفت **قوله** بان المولف اذا اختلفت مع ما او مشتت
المعنى صفة تحقيق في المعنى مع ما قبله في التفسير الثالث في شئ ما التده
في **قوله** وكل واحد من وجه فسمان في كل واحد من الموضوع في العلم وبوضوح
الغوا واما في العلم المحصلة المتأخرة واما في موضوع الموضوع فلهذا فاصية من
خواصه والفسمان في الضول هما الجاهلان والامر والادبوس وفي العلم بهما لا اعمى
والادبوس في العلم بهما التهمة العقل مع الميضية السبعيلي والميضية الله
السبعيلي مع الميضية العليقية في شئ. سمعة انظار النظر الاول بين الموجبة
المحصلة والموجبة المعدولة وبما الضول الامر وبينهما التفاضل فاما
لا يهتم على الصافي ويصح ان يكون باعاً وبرهاناً ان زيد الا يشلو من ثلاث
اشياء اما ان يكون بصفة العلم بتخصص الاول في الغاية زيد عالم وتكذب
التأنيذة الغاية من العلم او بوجه بصفة شئ العلم بهما العكس ولا يوجد
اصلاً فتكذب باعاً لانه اذا لا يتصعب بعلم ولا بعلم علم النظر الثاني بين
التأنيذة المحصلة والعشائرية المعدولة وبما الضول الامر وبينهما التفاضل
تكملة باء ون الصافي لا يرضى في المذكرتين فيلزم ان يكون بوجه
بصفة الجمل فتخصص الاول في الغاية زيد ليس من عالم وتكذب بالتأنيذة
الغاية زيد ليس من عالم او بوجه بصفة العلم بهما العكس ولا يوجد
اصلاً فتخصص فاما الما سبق ولا يصح ان يبا معاً والاك ان عالم النظر الثالث
بين الموجبة المحصلة والعشائرية المحصلة وبما العلم في العلم وبينهما
التفاضل لان الاول او جيت العلم والتأنيذة في وقت في العلم وسوالهم

الاربع

الاربع بين الموجبة المعدولة والعشائرية المعدولة وسوالهم في الادبوس
وبينهما ايضا لتفاضل الاول او جيت العلم والتأنيذة في وقت في العلم
وسوالهم في النظر الخامس بين الموجبة المحصلة من الميضية العليقية والعشائرية
المعدولة من الميضية السبعيلي وسوالهم في الاول وبينهما التفاضل
والعشائرية مع لان زيد الا يطاق وبهر بصفة العلم صفة فتا مع الاول
اقتتفت العلم والتأنيذة في شئ. وان لم يوجد اصلاً فتا في التأنيذة التي
هي اعم وفتح النظر السادس بين الموجبة المعدولة من الميضية السبعيلي
والعشائرية المحصلة من الميضية العليقية وسوالهم في الثاني وبينهما التفاضل
العموم بالطلاق كما التفسير فيلزم لان زيد الامر بصفة شئ العلم صفة
صفة فتا مع الاول او جيت العلم والتأنيذة في وقت في العلم وان لم يوجد
اصلاً فتا في التأنيذة التي هي اعم وفتح **قوله** في شئ. فان
حق الماع الفضيلة في المحصلة والمعدولة لان في العلم اما ان يكون
جنس. ان الموضوع بفتح او جنس. ان الممول بفتح او منما معاً او لا يكون في
كافة جنس. ان الموضوع بفتح صميم معدولة الموضوع نحو الامهوان جاء
او ان الممول بفتح صميم معدولة الممول في الموضوع او منما معاً صميم
معدولة التي هي في الثاني مع سوا جهوان وان لم يكن في السلبا جنس. ان
الموضوع ولا من الممول صميم معدولة التي هي في الموضوع فانه في وقت في العلم
ان المعدون يكون في الموضوع والممول وحيثما بان قلت ولم اتمض المحض
على المعدون في الممول قلت لكونه سوا المعين غيرهم وفي ذلك ان جميع
الاعمال الخارجية بينهم وبين المحصلة ما تقتضي فيها على انها معدولة
الممول سوا كذا في معدولة الموضوع الاول لا يقتضي شئ. منها
فيها على انها معدولة الموضوع بفتح وهذا فان الخو في الجمل والمعتبر في
العدم ما في في الممول بان قلت سوا من غير ان يقتضي المعدولة

مجلس

عشق

وہیں مخصوص ہے؟ ۲۴۹
 دہشتہ غلامانِ کونہ وائف عیہ عالمِ اوجہ جامہ
 وبنیزہ غورِ کونہ ادا ان شوق ورائے جس عالمِ اوجہ جامہ

عشر موجبات ومثلها هو الب والوان عسي اللزوم والادعاء كانت لما في واربعين
قوله في جميع الاحوال الممكنة يعني ان كلية الشخصية ليست بمي تحسب
كلية المفعول ولا التالي وكان التمكنة ليست كلها بحسب كلية الموضوع بل
بتعظيم الحكم كذلك الشخصية ليست كلها بحسب جميع اللزوم في ر
المتصلة والتلوي والعناية المنبصلة على جميع الازاوع الممكنة الاجتماع
مع المفعول وفي الازاوع التي تحصل بحسب الامور التي يمكن اجتماعها معه
مثلا اذا قلنا كل ما كان زيدا انسانا كان جوهيا فاجتماع ان لزي هو اجتماع زيدا
لا انسانيته ثابت مع كل وضع يمكن ويجامع انفسا فنته من كونه ظاهرا او كائنا
او فاعدا او فاعدا كما ينبغي ان يكون ما في الازاوع ولا يشتمل على امكان مفعول الازاوع
في انفصاليها ان يمكن اجتماعها مع المفعول ولو فعت وان كانت بمقتضى نفسها
وذلك انصرف مع المفعول الكائن بالقرن كما كان الجي انفسا فانا كان جوهيا فانا ان لزي وجم
جوهيا فانا الجي انفسا فنته ثابت مع كل وضع يمكن اجتماعه معه من كونه ظاهرا
و كائنا او فاعدا او في الازاوع ومكان ولا شك ان مفعول الازاوع كلها بتجميع الجي لو
كان انفسا فانا جوهيا انفسا فنته ثابتة في انفصاليها لا امتحالة صيرورة الجي الله
انفسا فانا الجي انفسا فانا ان يكون العمدة زيدا او جوهيا معناه ان العلاء بين
الزوجهية والبعيدة ثابتة مع كل وضع يمكن اجتماعه مع الزوجهية وعلى معنى
القياس والما في جميع الاحوال بالامكان لا بالواقع ولم ينفية لما صحت قد تشبه
كلية الجوهيا انفسا فانا فنته جميع ما يقع من الازاوع وان كان محال لا يرد اليه
اعتبار نفيع التالي او ضره انه من جملة الازاوع واد اعتبرنا في الازاوع المفعول
ما ينافي التالي لم يقع امتحاله المفعول للتالي ثم ان لا يستلزم ان لا ينفص
اما في المتصلة فلان اذا قلنا كل ما كان زيدا انسانا كان جوهيا فانا لو كنا نعتني ما
يخ من الازاوع وان كان محال للعتبرنا كوني زيدا جوهيا محال ولا مثلي كاد الازاوع
او كونه جوهيا او جوهيا كان زيدا في نفيع من معنى الازاوع امتحاله في الحيوانية

[illegible][illegible]

فوله مهر سواد

محفوظات

کتابخانه عمومی

دفع

بفهم وقع على بعضها بتفوق الحقيقة وإن وقع على بعضها بتفوق الإضاهة والصدق
على بعضه الآخر إما الخفية يستلزم الصدق على مطلق الإدعاء الذي هو معنى
المصلحة وقد تقع فيما حكاة **تنبيه** **هذه** الأول تقع في الصدق والشمولية
لما هو بصدق الاتصال والانعصال وقد يكون صدق القضية كما هو مطابق
حكمها للواقع بصدق في الحقيقة بواقعة النسبة فيما للواقع وصدق في
الشمولية بواقعة الاتصال والانعصال للواقع إذ هو المحسوس به في القضية
وبالعكس بصدق في الحقيقة ولا كذب فيها ثم إذا اعتبرت في الحقيقة المتصلة
بغيرها إما صادق في الواقع بغيرها والمفرد صادق في الواقع بغيرها أو بالعكس
بما المتصلة الصادقة تنقسم كذب عن صادق فيكون كاذباً إذا كان صادقاً
وعن كاذباً فيكون كاذباً إذا كان صادقاً وعن صادق صادقاً وإذا كان صادقاً
أن كان زوراً صادقاً في الواقع بغيرها والصدق والكذب فيكون كاذباً
يكتب فيكون كاذباً وعن الفصحى في بعض الأمثلة أغلبيتها قبله ولا تنقسم
على مفرد صادق وتلك كاذب فيكون كاذباً إذا كان صادقاً والآن في صدق
الكاذب وكتب الصادق أما صدق الكاذب بل في الصدق بصدق في الحقيقة
ضرورة والبرهان أنه صادقاً وأما كذب الصادق بل في الصدق بصدق في الحقيقة
الصدق والبرهان أنه صادقاً وأما كذب الصادق بل في الصدق بصدق في الحقيقة
حجراً كان حجة أو من صادق في الحقيقة لا عداوة إن أخذت لزومها فيكون كاذباً
الانسان فالحق كان الحمار فالحق صادقاً وعن مفرد صادق وتلك كاذب فيكون كاذباً
حيواناً كان حجة وعن كذب فيكون كاذباً إذا كان صادقاً بصدق في الحقيقة
أربعة وإن المتصلة كذب بعضها كلها ولا تصدق إلا في ثلاثة منها كما ستبين
وإن ردت ففهم المجموع ليس كافياً طرفة عين أربعة أيضاً من الكثرة التي هي
وأما الاتفاقيات فإن اعتبرها باعتبارها لا تعتبر إلا في صدق في الحقيقة
لأن عداوة صدق عن صادق فيكون كاذباً إذا كان صادقاً فالحق كان الحمار فالحق صادقاً

و تفرقت عن الباقين فتركوا ايضاً
مقدم كتاب وقالوا واذل

اعتبر

حادثہ فتنہ

و مشهور است از ایشان که از کلمات کلمات
الشریفات کلماته و انشاء موجود
و کلمات کلماتی که از ایشان

والزوج

الشمس على جهة واحدة وليس على جهة أخرى فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 لطلوع الشمس وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 ان فلان في الاقمار فثبت ان الشمس على جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 بسلب ناطقة مع الحيوان وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 الحيوان في كابل الاربعة وليس على جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 في حقيقة البعس مع قبح الحيوان وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 فيما اتبع في السلب وكذا المنبصلة لما كان حكمها من العناد في وقتها
 او تعادلا لصلابة من غير ان يكون حكمها بسلب العناد اما معناه
 في الجمع بفتح وبعث ما فترت الجمع الصالبة واما معناه في الخشب بفتح
 ما فترت الخلو الصالبة واما معناه فيهما وفي الحقيقة الصالبة
 لا يعقل السلب والبعث بين سلب العناد ومعناه السلب والبعث لما هو
 في المتصلة وبما اتبع ان الجواب الغضيرة صلبة كانت او غير صلبة هو الجواب
 حكمها وعلتها من جهة واحدة ولا علة في الخشب من جهة واحدة وهو
 وهو بين او غير مبيّن في ما هو صلبة في ما هو سلبية وعلتها من جهة واحدة
 الجواب في هذا اذا قلنا ان لا ياتي حيوان في الحقيقة وكما لم يكن الشئ
 فاما لم يكن فهو انما في الشئ صلبة كانت او غير صلبة مع سلبية الخشب
 لتبوت الحكم واذا قلنا لا شئ من الحيوان في الحقيقة وليس البتة اذا
 كان من انفسنا كما في الجواب في الشئ صلبة كانت صلبة مع الجوابية التي بين
 لا انفسنا الحكم وعلتها من انفسنا وهو ليس الخامس ما ذكره انفسنا ان الحكم
 بالمتعلقات هو اثبات اللزوم او العناد او وجهها بفتح وهو ان المتعلقين
 اما اصل اليمين في جمع صلبة الذي كما هو ظاهر القامح والمقبح انفسنا
 الخلاف من ذلك واثبات في ما بين من شئ في انفسنا ان اذات الشمس عند انفسنا
 التي بين انفسنا من جهة واحدة كالحق مثل الميعول ونحوه هي انفسنا هي التي

اما ان يكون في جهة واحدة

الشمس

انفسنا

الشمس على جهة واحدة وليس على جهة أخرى فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 لطلوع الشمس وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 ان فلان في الاقمار فثبت ان الشمس على جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 بسلب ناطقة مع الحيوان وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 الحيوان في كابل الاربعة وليس على جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 في حقيقة البعس مع قبح الحيوان وكانت الغضيرة من جهة واحدة فثبت ان الشمس على جهة واحدة وهو وجه العمل
 فيما اتبع في السلب وكذا المنبصلة لما كان حكمها من العناد في وقتها
 او تعادلا لصلابة من غير ان يكون حكمها بسلب العناد اما معناه
 في الجمع بفتح وبعث ما فترت الجمع الصالبة واما معناه في الخشب بفتح
 ما فترت الخلو الصالبة واما معناه فيهما وفي الحقيقة الصالبة
 لا يعقل السلب والبعث بين سلب العناد ومعناه السلب والبعث لما هو
 في المتصلة وبما اتبع ان الجواب الغضيرة صلبة كانت او غير صلبة هو الجواب
 حكمها وعلتها من جهة واحدة ولا علة في الخشب من جهة واحدة وهو
 وهو بين او غير مبيّن في ما هو صلبة في ما هو سلبية وعلتها من جهة واحدة
 الجواب في هذا اذا قلنا ان لا ياتي حيوان في الحقيقة وكما لم يكن الشئ
 فاما لم يكن فهو انما في الشئ صلبة كانت او غير صلبة مع سلبية الخشب
 لتبوت الحكم واذا قلنا لا شئ من الحيوان في الحقيقة وليس البتة اذا
 كان من انفسنا كما في الجواب في الشئ صلبة كانت صلبة مع الجوابية التي بين
 لا انفسنا الحكم وعلتها من انفسنا وهو ليس الخامس ما ذكره انفسنا ان الحكم
 بالمتعلقات هو اثبات اللزوم او العناد او وجهها بفتح وهو ان المتعلقين
 اما اصل اليمين في جمع صلبة الذي كما هو ظاهر القامح والمقبح انفسنا
 الخلاف من ذلك واثبات في ما بين من شئ في انفسنا ان اذات الشمس عند انفسنا
 التي بين انفسنا من جهة واحدة كالحق مثل الميعول ونحوه هي انفسنا هي التي

انفسنا

بعض اشتباه

الخصماني

وجعلنا الحفيفة
انطاقتضمة

و جود ساج جمع از برادر
۲

لا كن دوا ما ليس بضروري بل يحوز
الايضاح فقط و ان كان في المصاحبة
ايضا كذا ٢٩

35.

المُعَلِّمَةُ
٥

42.

24

11

الشاغل اذ ما ينافي كل فضيلة وتلك من عكس وغيره وانما دفع التناقض
 لتوفيق بعض القياسات في العكس والتناقض على التناقض والعكس
 بان من مبادئ من عكس ما يفسر عليه ما بعد ما لا يصحها باب التناقض اذ
 عليه مدار برهان الخلف وهو غالب المستند لان العلماء في كل ما ليس وهو
 مصرر تفاق في الكلام في تخالف التناقض انما اقتصر الموضع في عكس في التناقض
 في القضايا لكونه مساو من متبع بعينه القياسات وفيها كشمس دون النفاذ
 الاجسام وان كان مساو لاصل كل امر الثالث التناقض من اربعة تفاق بل التناقض
 كما في السواء وتقابل التناقض كما في البرية والبنوة وتقابل العدم
 والملكه وموان يكون احد المتقابلين وجوديا والاخر غيرهما ويكون العدم
 هو صلب الوجود والوجود في عما من شأنه ان يتصفا به كالعدم بانه سلب
 الوجود عما من شأنه ان يتصفا به ولذا لا يقال في عكس وتقابل التناقض
 وهو التناقض في الوجود والتقابل من غير التناقض في الوجود التناقض
 في الوجود ان يتصفا به وبه في ابعاد من التناقض العدم والملكه واعلم
 ان التناقض في التناقض في الوجود اما في الضمان بل هو في اليد من التناقض
 وذلك ان الوجود في نفسه لا يوافق الشواذ اذ في كل ما وجه السواء و
 لا يوافق وكلما وجه لا يوافق كذا الوجود والوجود السواء
 لا اجتماع الوجود مع لا يوافق والسواء لا يسواء وهو لها من الوجود ما
 ذي الوجود كغيره من الوجودات التناقض لا يوافق في الوجود التناقض
 في الوجود التناقض ما في جميع التناقض لكونها تختلف بكتفي من التناقض
 المتعلقات كالايمان والوجود والمعلومات كلها وغيره لك تقول كل
 انسان ضاحك بالوجود في حيز التعجب او كما لكونه قهريا بغير الانسان
 ليس بضاحك اذ غير قهري ويزيد كاتبا اذ بالعلم العيني وزيد ليس بكا
 اذ بالعلم الحسي وزيد اكل اذ خبز وزيد ليس بكا اذ اكل اللحم اذ غير

ذلك ما لا يخص وان كان بعضا واجعا الى ما من رتبة انفع الشيء كماله العي
 وغيره من حيث اعتبار من لا يحصل فيه تناقض كقول التناقض
 خالفوا وما خالفوا التناقض بكتفي خالفوا وما خالفوا
 زفوا وما زفوا سماح بكتفي زفوا وما زفوا
 وانما اعتناج التناقض المحقق للتناقض هو التناقض التناقض التناقض
 بوجه الانجاب والتقابل على شي من جهة واحدة كاشيب اليد العار
 الى تواجده ولذا قيل في التناقض من جهة واحدة مع اختصار وليس في
 متعدي الى التناقض بل كل كمال كان في نفسه متعديا بعد ابعده من زوايا
 بوجه من الوجود سواء كان في ذلك التناقض اذ في التناقض او بالتناقض
 لكونه يستلزم التناقض كما في قولهم لا زيد ضاحك اذ هو الخبز زيد
 بكتفي اذ هو العدم وزيد عالم اذ بالعدم وزيد عالم اذ بالعدم بل
 في الكلام الا في التناقض التناقض التناقض
 يقع باسما في مقتضى وتبقى باقي في الاعداد في سريضان ما ج
 كعبا ومع بطاسم التناقض المستلزم التناقض ولا كعبا في التناقض
 بالحيوان والكل التناقض بين اثنين التناقض في القوة والوجود كما في
 واختلاف المحسوس باختلافية القوة والامكان في تناقض الموجهة من جاني
 في ان الضرورة بالعدم والممكنة بالقوة والجواب ان القوة والعدم المستند
 المستلزم حتمي في الموجهة انما الراجح ان المحمول والقوة والامكان
 راجحان الى التسمية واذا لم يكن القوة مساو الامكان اذ التناقض العيني
 بينهما في الموجهة فقد عليه العلم ان من زوايا السواد في بقية
 حكم التناقض في الحيليات وسكت اليه عن التناقضات وحكمها ان النفس في
 تناقضات شتى في التناقض في كعبا وكعبا وكعبا وكعبا
 في جنسها الى الاتصال والانفصال اذ في نوعها في اللزوم والعناد

من الكاتب بالضرورة، فلهذا يسمى بالامكان
 العلم ولا يشترط من الكاتب بالضرورة، من الانسان بالضرورة
 بالامكان العلم، وانما يقال ان الانسان بالضرورة
 مع وجوده في هذا العالم لا في غيره، وهو نقيض العكس بالضرورة
 العكس بالضرورة في المثال المذكور، كل انسان كاتب بالامكان، فليس
 عكسه يعرف الكاتب انسان بالامكان، فينتج عكس الكاتب، من الانسان
 بالضرورة، ومنه، مناجية للاصل المعبر، وفيه قد يتكون في كتابه
 الصدف كاتب، وانما الكاتب كذب معكوسه، وهو نقيض العكس والعكس
 صانع ان قلت ربما من مناجية للاصل وليس بنقيضه، انما عكسه ان
 صدف بالاصل يستلزم كذب من مناجية ان صدف بالاصل يستلزم كذب
 عكس نقيض العكس، انما ان كان بالاصل من مناجية ان النقيض في كل
 سلبية وعكسه كذا، لك مناجية للاصل، وانما ان كان بالاصل كل من
 علمت ان الكليتين مع الابدان، فان ابدان يكونان معا، وانما ان
 وتكون الاخرى، فما كانا يكونان معا، فبالاصل فليس يكون الاخرى
 ولان الكليتين ايضا تستلزمان، فينتج نقيض لانا افع وهو ظاهر بالثبوت
 الاخر وهو ان في غرضات الموضوع معينا فيصنف في علمه والعمود
 باليعمل، ولكن في المثال المذكور، لا بد من كاتبة بالامكان
 العلم، لان الانسان بالامكان العلم، فينتج عكس الانسان بالامكان
 العلم، وهو العكس المطلوب، وانما كانت كذا، لا وجه في مستقيمتها
 لا تخلفا في جميعها، اما الخلف والافتقار، فلا بد من اجتماع الممكنة
 صحتها في الشكل الاول والثالث، ومما في الافتقار لانا لا نفي، واما
 العكس فلان من مناجية العكس بالضرورة، كمن مناجية العكس بالضرورة
 على الصحيح، لاننا في مناجية العكس بالضرورة، والبرهان الذي في
 الجمع

والا يلحق نقيضه وهو ان الانسان بالضرورة كاتب

الجميع لا يقتضي ان يكتب، ولذا افترض عليه ومنع المتناقض من انهما
 لعدم موضوع ليعلم الانسان بالضرورة، انما انهما بالضرورة
 النقيض في العلم لا في المثال المذكور، لان من مناجية ان
 وانما يقع المتناقض من مناجية العكس بالضرورة، وانما يقع
 بموجب الامكان، فانما العكس بالضرورة، لاننا في الممكنة في
 والثالث، ولا عكس بالضرورة، لاننا في مناجية العكس بالضرورة
 المذكور، فوهم لك من مناجية ان لا يكون في الحقيقة، عند المتناقض
 وانما الخلف في مناجية ان لا يكون في الحقيقة، وانما في مناجية
 وخبره، مع وجوده في العلم، لان العكس بالضرورة، لاننا في
قول لاننا اعم من مناجية لان العكس بالضرورة، لاننا في
 بمولد في مناجية لان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية لان
 من مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 من الصف والحيثية، ففهم من مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في
 يجب ان في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 اعم من الصف، لان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 لان الحين في العلم، انما هو الموضوع بالعمود، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 والى في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 ساء، وكما ثبت الحكم في جميع ثبوت البعثة من عكس كل من
 الكليتين، وانما في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 الصف بالحيثية اعم من جواب الصف، وهو ظاهر **قول** ولان البعثة المحمودة
 في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 ومما اذا قلنا بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة
 اما في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة، لاننا في مناجية ان العكس بالضرورة

اعم

انما ان يكون عكس البعثة المحمودة
 كاتبة في مناجية ان العكس بالضرورة

ان كان من غير انفسه لا يكون بصفه العنوان بالعدل في نفس الامر بل في الخارج
 الذي هو مفعول كالتفكير من كلامه سبحانه الذي ان في ذلك مبدءا ليس وحي لا يورثه بغيره وبين
 القول بالامكان لا يوجب الاعتبار ولا يوجب ان يعكس في الامور بل في صفاته
 بالضرورة او لا لا يشي من الامور انفسا في عكسها لا يشي من الخلق انفسا
 اما في الاصل بصفه تفيضه وهو بعض الخلق انفسا بالاعتماد والاشي من الانسان
 الخلق بالضرورة او لا لا يشي بغير الخلق ليس بخلق بالضرورة او لا لا يشي بالخلق ولا
 يخلل الامر بغيره العكس في العكس هو وانما كانت النتيجة بما لا يوجب
 الموضوع عنه تفكير صفه التفيض وهو قضية موضوعية تقتضي وجوده من
 موضوعها وصليها الموضوع عن نفسه باطل اما لو كان بعد وما لا يستحيل
 تسليمه من نفسه كذا فيلزم وجوده او تعكس التفيض الى قولنا بغيره انفسه
 الانفسا في الخلق بالاعتماد وهو ايضا في الاصل والاعتماد وما في صفه العكس في
قوله الثاني ان عكسها في بغيره عامتها تفيض من الخلق والعكس في الخلق
 صفه بالضرورة او لا لا يشي من الكاتب بساكن الا بايجابه والا فليصح في
 تفيضه وهو بغير ساكن الا بايجابه كاتب عينه بساكن الا بايجابه فاما ان تفيض
 الى الاصل صفي في بغيره ساكن الا بايجابه كاتب عينه بساكن الا بايجابه وفي
 تفيض من الكاتب بساكن الا بايجابه مادام كاتبه بالخلق المحال وهو بغيره ساكن الا بايجابه
 ليس بساكن الا بايجابه ولا يخلل الامر بغيره العكس في العكس هو وانما في
 تعكسها الى ما في صفه الاصل وهو بغيره الخلق بساكن الا بايجابه عينه بساكن
 واما ان استعملت في انعكاس المشروطية كنعكسها وهو الى الامور فيكون
 عليك ما هو من صفه انعكاس المحنة ومنع انتاجها في زمان الخلق لان
 المشروطية اذا انعكست كنعكسها كان تفيض عكسها كنعكسها في بغيره
 وجهه ان انعكس في المشروطية العامة مثله في الضرورة في الخلق **قوله**
 تفكير من كعانتها الخ يعني ان المشروطية والحق في بغيره الخلق ان تفيض

منه من الاصل بصفه تفيضه الخ
 انفسا بالاعتماد والاشي

تفسير

في الامور انفسا في عكسها لا يشي من الخلق انفسا
 والعكس في الخلق

في جملة

في جملة ما من كعانتها الخ يعني ان المشروطية والحق في بغيره الخلق ان تفيض
 صفه بالضرورة او لا لا يشي من الكاتب بساكن الا بايجابه مادام كاتبه بالخلق
 ومعنى لا لا يشي من الكاتب بساكن الا بايجابه مادام كاتبه بالخلق والاشي من الانسان
 اما في الاصل بصفه تفيضه وهو بعض الخلق انفسا بالاعتماد والاشي من الانسان
 الخلق بالضرورة او لا لا يشي بغير الخلق ليس بخلق بالضرورة او لا لا يشي بالخلق ولا
 يخلل الامر بغيره العكس في العكس هو وانما كانت النتيجة بما لا يوجب
 الموضوع عنه تفكير صفه التفيض وهو قضية موضوعية تقتضي وجوده من
 موضوعها وصليها الموضوع عن نفسه باطل اما لو كان بعد وما لا يستحيل
 تسليمه من نفسه كذا فيلزم وجوده او تعكس التفيض الى قولنا بغيره انفسه
 الانفسا في الخلق بالاعتماد وهو ايضا في الاصل والاعتماد وما في صفه العكس في
قوله الثاني ان عكسها في بغيره عامتها تفيض من الخلق والعكس في الخلق
 صفه بالضرورة او لا لا يشي من الكاتب بساكن الا بايجابه والا فليصح في
 تفيضه وهو بغير ساكن الا بايجابه كاتب عينه بساكن الا بايجابه فاما ان تفيض
 الى الاصل صفي في بغيره ساكن الا بايجابه كاتب عينه بساكن الا بايجابه وفي
 تفيض من الكاتب بساكن الا بايجابه مادام كاتبه بالخلق المحال وهو بغيره ساكن الا بايجابه
 ليس بساكن الا بايجابه ولا يخلل الامر بغيره العكس في العكس هو وانما في
 تعكسها الى ما في صفه الاصل وهو بغيره الخلق بساكن الا بايجابه عينه بساكن
 واما ان استعملت في انعكاس المشروطية كنعكسها وهو الى الامور فيكون
 عليك ما هو من صفه انعكاس المحنة ومنع انتاجها في زمان الخلق لان
 المشروطية اذا انعكست كنعكسها كان تفيض عكسها كنعكسها في بغيره
 وجهه ان انعكس في المشروطية العامة مثله في الضرورة في الخلق **قوله**
 تفكير من كعانتها الخ يعني ان المشروطية والحق في بغيره الخلق ان تفيض

مادة

مادة
 صفه
 واما
 صفه
 صفه
 صفه
 صفه

الفقيه بانه ينسب عنه المتعلق ما دام متصفا بالكتاب فهو اذا انقلب
 عند الكاتب ما دام متصفا بالكتاب بالتساكن في هذه في ايضا يعنى التساكن
 ليس كاتبه ما دام متصفا بالتساكن في كل سلب الكاتب لا يرد له لكونه عمو
 عنوا عليه في صدق القضية فيجب ان يصدق عليه بالبرهان لا بال
 التناقض والتباين ما دام يصدق في التساكن ليس بكتاب ما دام ساكنه لا
 ما دام ومعنى لا ما دام بغير التساكن متمم بالاطلاق وهو عكس بغير الكاتب ساكن
 بالاطلاق الذي هو معنى الفقيه في الاصل وان شئنا قلنا في زيد المبرور في متناه
 زيد ساكن الاصل بغير ليل اللاد وان زيد ليس بكتاب ما دام ساكن الاصل وهو
 صدق العكس الذي شئنا تفويلا الاستدلال على اللاد وان العكس زيد ساكن
 الاصل كما زيد كاتب وكذا الكاتب بالاطلاق لصدقه عليه في الاصل عنوانا
 بالبرهان في بغير ساكن الاصل كاتب بالاطلاق بصدق في نفسه وهو
 لا شئ من ساكن الاصل كاتب ما دام بغير عكس اي لا شئ من الكاتب ساكن
 الاصل ما دام في الاصل لا ما دام في الاصل **وهو عكس الموجه في**
عكس النفي في **القول** فتعكس في عكس النفي اذ كانت احد الصفات
 الدوام تفقد ان الصفات هي الدوام والوصفيات الاربع في المشروطات
 والحي في بقاء في الصفات في بقاء ما عكسها من المذام في عكسها
 كنفسها في مثال الدوام في الضرورة او اكل الانسان حيوانا وعكسها
 عكسها بالانسان في الضرورة او اكل الانسان لا انسانا وبما تخالف
 لا شئ من الانسان انسانا ومثال الحي في بقاء اكل الانسان في الاصل
 ما دام كاتب عكسها بالانسان او اكل الانسان في الاصل لا كاتب ما دام
 لا متمم الاصل والمشر وطنة العامة كمنه بعينه ما بقية الضرورة
 وعكسها في مثال بقاء الانسان ان عكسها كمنه بعينه ما بقية الضرورة
 في الارباع هي فتعكس بالمتخالف بغير تعكس الدوام في اية والوصفيات

كاتب

لولا ان اللاد وان مع معارضة الكاذب
 ولا شئ من بقاء في بقاء في بعض صفات
 الاصل ليس بكتاب ما دام ساكن
 الاصل وهو المبرور في

الارباع

الاارباع فتعكس عن بقاء صامت بغير اللاد وان الحي في في الخاصية **فما**
 والادام فتعكس اما بغير ان الموجه ان تكرر من الصفات الدوام والحيات
 لم فتعكس في اس في النشابة في المصنوع وذلك بان تكون في غير الدوام
 كلمة او جني بقاء او تكون في الدوام جني بقاء اما غير الدوام وهو الوصف في
 والوجود في اتفاق والمختلف في العامة في ليل على انعكاسها في
 انحصار وهو الوقت في ان تعكس لصدقه في قولنا بالاضرة في كل من هو ليس
 بغير عكس وقت الترميم في اجماع كتاب قولنا ليس بعض الصفات بغير
 بالامكان العام واذ اكلت جني بقاء المحنة التي هي اعم الفضائل العكس
 كذب ساكن ما دام وان لم تعكس الوقتية التي هي اعم الصفات العكس
 لان ما لا ينعكس في الاصل لا ينعكس في الاصل اما الصفات التي كانت
 بالانحصار هي الضرورة والمطلقة لا تعكس لصدقه في قولنا بالضرورة بغير
 الحيوان هو ليس بالانسان مع كتاب قولنا ليس بغير الانسان في جميع الاماكن
 بالامكان العام بما يفي كذا لا ينعكس لما قد قدم ومنه الاستدلال على
 على انعكاسها بالمتخالف واذ لم تعكس به فلما تعكس بالانسان بغير
 لعدم تعرضه لا بغيره في غير ما يكلف بها ومنه اكله في غير الحيوان في بقاء
 الخاصية واما ما لا ينعكس في كامن في ان شاء الله تعالى عامتين لا
 كامن في بقاء في الضرورة في الضرورة في الضرورة في الضرورة
 في بقاء عامة واما في تعكس الضرورة والمشر وطنة كمنه بعينه ما بقية
 في المواد اذ يصدق في ذلك مثله في البر في ان زيد اكل الحمار وانما ركب
 اكل الحمار كواب زيد في الضرورة ويكذب بالمتخالف لا شئ من كواب
 زيد بالضرورة ويكذب بالمتخالف لا شئ من كواب زيد بالامكان
 ويكذب بالانسان اكل الحمار من كواب زيد بالضرورة اذ بغيره لا شئ من كواب
 من كواب زيد بالامكان ويصدق في اية في كواب زيد بالضرورة

قوله

والشواحيق لفلان يده جعل المحكوم به محكوما عليهم والمحكوم عليهم محكوما به
 واعتبر في المتأخر وفي بانه غير محكوم ايضا في وجه الخلفيات وذلك لان المحكوم
 عليهم في الخلفيات هو ما صرف عليه العنوان وليس ما صرف عليه العنوان
 هو الذي جعل محكوما به بل نفس العنوان وتلك المحكوم به هو مجموع الميراث
 وليس هو الذي جعل موضوعا بل الموضوع فيه وهو ما صرف عليه في قول القائل
 واخذ في الخلفيات فان الميراث وبسبب النسخ كذا في الامام ايضا لعدم تغييره
 بالقرين كالتقريب وتوابعه المتأخر في ان التعيين بالقرين من كل الكافي او
 بالقرين من كل الخلفيات ولا يخرج في الخلفيات من كل الكافي بل هو عليه في قول
 المنبسطات لعدم التغيير في ان القم تميم الضمير في قول الاتفاقية
 لعدم التغيير في النسخ وانما هو من انما استشكل من قول القائل كذا
 واستفاد من ان القائل ليس من ادهم يعمل الخلفيات الا في الثاني والثالث او في
 العمل الخلفيات بل في قول القائل لان الموضوع في الخلفيات في قول القائل
 كل انسان حيوان هو ما صرف عليه انسان وليس في كل انسان حيوان
 محكوما في قول القائل العكس في الحيوان انسان بل محكوم الانسان في قول
 وكل الحيوان ان في المثال هو مجموع الحيوان في قول القائل في الجسم الثاني
 الخصائص المتفرقة بل لا في قول القائل وليس في كل هو مجموع الحيوان في قول القائل
 بل ما صرف عليه ما يقع في قسم من القضية تحفيدة في قول القائل
 في قول القائل الثاني والثالث او لان متماثل في قول القائل في قول القائل
 وفي قول القائل الاول والثالث او لان متماثل في قول القائل في قول القائل
 القضية جعلنا في الاول والثالث في الثانية وجعلنا في الثانية في الاول
 وكل في قول القائل الثاني والثالث او لان متماثل في قول القائل في قول القائل
 في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 هو في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل

هو الباطن

هو الباطن لا الخفيف ولم منعتم انعكاس النسخ في قول القائل في قول القائل
 قبول في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 من حيث معنى العادة في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 له في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 ولا ريب ان ذات التي تميم الضمير اذا انعكست في قول القائل في قول القائل
 في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 اجاب باننا لانفسه ان المنبسطات لا انعكس في قول القائل في قول القائل
 يكون العروة زوجها واما ان يكون في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 الباطن في قول القائل واما ان يكون العروة في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 بعانة الزوجية ولا نقول ان المحكوم من بعانة من قول القائل في قول القائل
 من بعانة في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 الا انه لما كان يكون في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 المنبسطات الا انه اذا انعكست في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 تعكس المنبسطات في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 بالعادة بين من الزوجية في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 وتحقق مجموعها في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 اوله اجاب السعة في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 العكس ليس هو ما مضى جميع المناقشة واما موضوع في قول القائل في قول القائل
 واما الاية في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 وعكس النسخ في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 راء المحققون من المتأخر في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 حيث ان في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل
 استثنى هو عكس النسخ في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل في قول القائل

الشرارة

119

رَبِيبَات

وإن في بعضها ما ينعكس كلياً والكلية وإن كانا صلياً انتهى من الثاني مضافاً
لأنضباطاً لهم وأما بقية العلم ومنها ما يقابل بأن الموجبة أيضاً تنعكس.
علمية في عكس النقيض بقدمه والآخر في عكس الثاني من حيث عادته.
الفرق أن بينهما ما في العكس ثلثاً في الأول الخلف وموضع نقيض
العكس في الأصلين مما لا مادة أو خفيف في الأصلين القياس صورة العكس
الخلف في نقيض العكس والعكس في الثاني العكس وهو أن يعكس نقيض
العكس في ما يضاف في الأصلين أيضاً، وما يدفع الأصل أوضاعاً كأنه لا يكون
الأصل هذا الثالث لا يقتضي وهو أن يعكس في موضوع شيئاً معينا
وأنجل عليه وجه المحمول والموضوع لعينه أن يعكس ما يتصف بالمحمول وهو
متصف بالموضوع ولا حاجة إلى تعيين منه، الصواب بالتشديد لتفهم
استعمالها كلياً غير مأمرة بل هي جمع واعلم أن في الخلف العكس
في بيان في الموجبات والشواهد أما لا يقتضي وهو متوقف على وجود
الموضوع ولا يفي في لزوماً الموجبات والشواهد إلى كونه ممكنة أصل
يطلقون وقد علمت أن الموجبات أيضاً لم يوجد موضوعها إذا كان
المحمول من عدمه بل يفي في لا يقتضي غير عيني أنه لا يستلزم قولهم ما
يفي في الوجود الموجبات أن كل موجبة يفي في عينا كما لا يخفى بل قلت
إذا كانت الموجبة لا يستلزم فما لا يقتضي آخر كذا في الشواهد أيضاً
في علمها أيضاً غير وجود موضوعها بوجه تخصيص لا يقتضي آخر بالموجبات
وسلفاً قيل أنه لا يفي في الوجود وجود الموضوع على الإطلاق عيني فيقع
الموجبات والشواهد فلما يكفي في سعة التخصيص أنه جاز وما في
الموجبات من هيئت الجملة وإن لم يستلزم فما لا يفي فيها من محمولات
وجودية ولا يتحقق إلا الموجودات وأما الشواهد غير الممكنة بل هي
بلا في عينا البتة لعدم استقلاله في نفسه وجود الموضوع وأما أنه



في التناهي فانه اذا وجرها غير النفي ضمن اقتضاها الاخر وسواء اقتضيه انشائها
 وفي العبادات بعينه الباس **قوله** وتقتضي منبصلة ما تقتضي جمع الخ **قوله** اما وجه
 امتثالي امثالها فانه الجمع الخ لكان تقتضي على ما ليس من الشك والاول قول
 كلما وجر الملقى وجر اللاني وكلما وجر اللاني اقتضي نفي اللاني فينتج
 كلما وجر الملقى وافتضا نفي اللاني ونقول من الذي بالان كلما وجه نفي اللاني
 اللاني اقتضا اللاني وكلما اقتضي اللاني اقتضي الملقى ومنتج كلما وجر نفي
 اللاني اقتضا الملقى وجملة ادل من منع الجمع بين الملقى ونفي اللاني وسواء
 المفعولان كلما ضرورية الصحة ما مر غير مأمور واما من ساق الامع فلو بينهما
 بان قول كلما اقتضا الملقى وجمع اقتضا نفي اللاني ونقول من الذي بالان
 كلما اقتضا نفي اللاني وجر اللاني وكلما وجه اللاني وجمع اقتضا الملقى وم
 فينتج كلما اقتضا نفي اللاني وجمع اقتضا الملقى وهو المطلوب والمقدمة
 ايضا ضرورية **قوله** واما وجه امتثالي امثالها فانه الجمع الخ يستعمل ايضا على
 ان يبين نفي المفعول وحينئذ الثاني منع الخلو بان تقول كلما ارتفع نفي الملقى وم
 وجه اللاني وكلما وجه الملقى ووجه اللاني فينتج كلما ارتفع نفي الملقى
 وجه اللاني ونقول من الذي بالان كلما ارتفع اللاني ارتفع الملقى ومنتج
 كلما ارتفع اللاني ووجه نفي الملقى وهو المطلوب واما من ساق الامع
 جمع بينهما بان تقول كلما وجه نفي الملقى وارتفع الملقى وكلما ارتفع الملقى
 ووجه اللاني فينتج كلما وجه الملقى ووجه نفي الملقى وسواء
 المفردات كلما ضرورية الصحة **قوله** وهما مستلزمان المتصلتين في مثال
 ما فاعلة الجمع اما ان يكون الشيء ابيض واما ان يكون اسود تقتضي
 متصلة وفيه كمالا كان ابيض كان غير اسود وبن ساذ معلوم ما شاك في انه
 التخصيصات بان تقول مثلا كلما وجه البياض ارتفع نفي البياض وكلما
 ارتفع نفي البياض ارتفع الشواذ لانه انه من النفي

وجود اللان في الكلام وجود اللان في الكلام
 في اقتضا نفي الملقى في اقتضا نفي الملقى
 كلما اقتضا الملقى في اقتضا نفي الملقى
 من اجل

وكما ارتفع الملقى ووجه نفي الملقى

اللان في الكلام
 في اقتضا نفي الملقى في اقتضا نفي الملقى
 كلما اقتضا الملقى في اقتضا نفي الملقى
 من اجل

الشواذ

الشواذ وجر نفي الشواذ فينتج كلما وجر البياض وجر نفي الشواذ وسواء
 معني في كمالا كان ابيض كان غير اسود وبن ساذ وبن ساذ ما فاعلة الجمع الخ
 اما ان يكون الجسم غير ابيض واما ان يكون غير اسود تقتضي متصلة ايضا
 وفي كمالا كان ابيض كان غير اسود وبن ساذ ايضا معلوم ما فاعلة الجمع الخ
 كلما ارتفع غير ابيض ارتفع اسود وكلما ارتفع اسود وجر غير اسود وسواء كماله
 وان **قوله** وتقتضي من جهة كل متصلة الخ **قوله** وكذا موجبة ما فاعلة الجمع الخ
 مثالا اما ان يكون الجسم ابيض واما ان يكون اسود تقتضي متصلة ساذ لانه
 وحينئذ ليعمل البتة اذا كان الشيء ابيض كان اسود لانه لما لم يكن بين الشواذ
 والبياض اتصال صريح فليس هو مقتضى منبصلة ساذ لانه ايضا وجهي ليس
 البتة اما ان يكون الشيء ابيض واما ان يكون اسود سواء فذرت العناد
 المستلزمات فلو ان وجهي لانه لم يكن بين البياض والشواذ واهم منهما
 بقول الخلف ومثال ما فاعلة الجمع الخ اما ان يكون الجسم غير ابيض
 واما ان يكون غير اسود تقتضي متصلة ايضا وجهي ليس البتة اذا كان
 الشيء غير ابيض كان غير اسود ان ليس الذي ومنتج كلما وجه سلب
 والصواب ان يقال ليس الذي بينهما كلما واما الخي هو وجود بينهما
 وتقتضي منبصلة وهو ليس البتة اما ان يكون غير ابيض واما ان يكون غير
 اسود سواء فذرت العناد المستلزمات او عفيهما ومثال الحقيقة اما
 اما ان يكون الموجود فعيا واما ان يكون حاة تقتضي متصلة وهو ليس
 البتة كلما كان فعيا كان حاة او منبصلة وجهي ليس البتة اما ان يكون
 الموجود فعيا واما ان يكون حاة فاصوا فذرت العناد المستلزمات او فلو
 واعلم ان امتثالي الحقيقة لما فاعلة الجمع وما فاعلة الخلو البتة
 موجبة تعميمهما الاخر انهما وجهي متساويان لهما وجهي سلبهما عنهما
 وجهي تعميمهما الاخر بل تقتضي منهما انه خلو لهما معا اذ وجهي اجمع منهما

119

كلما هو جرم وهو اولى ولا يصح سلبهما ولذلك قال الله ومن ايسر على الله الجمع وما نعت
 الخلو الا حصيتان الخ وفيه مولى التعيين ان في فصل القضية فراجعهما **قوله**
 لا يلحق من سلب لئلا يبين معنى من الخ تكلم الله على ان الذي ومية المشاهدة لا
 تستلزم شيئا من المفصلات فيقول لا يلحق من سلب لئلا يثبت شيئا في
 لا يلحق من جهة من العناءات الثلاث وتكلم بما ان كل واحدة من المفصلات
 التثواب لا تستلزم الاخرى ولا تستلزم والجز ومية بقوله ولا من سلب
 عناء فاعلم ان في بعض او غيب في اثبات عناء اخ غيب في كذا الخاص فاعلم
 يلزم من سلب الجمع مثلا اثبات غيب من الخلو والخفيف ولا اثبات المزمع
 وكذا غيب وموظفهم وانما فان لا تستلزم موجبات غيب ما اجترأوا من
 سوابب غيب ما بان كلاما من مافعة الجمع وما نعت الخلو التثاقب تستلزم
 متصليتين في التبيين كاحياء التجميع عليه في الفيا من ان نشاء التثاقب
و واعلم ان الكلمة الموجبة متي هي فت الخ **قوله** اما بيان الاول الخ الاول
 هو الكلمة الموجبة وانما متي هي فت وفيه مع ما جنى في لية فضية جنى في
 صفة فت وهو كليم في فضية كلمة وفي علمت لما ان التثاقب تتركب
 من جملتين مع اما كلمتان واما جنى فتلى واما تحتلقتان ومثال من الفصح
 كلما كان بعف الانسان فهو انا كان بعف الحيوان انسانا ففهم صفة فت
 ومنه مع فضية جنى في تصديق وفيه فضية كلمة ايضا بان تقول كلما كان
 كل انسان فهو انا كان بعف الحيوان انسانا وجرها فاعلم ان المع ان الجنى في
 او الجمع من الكلمة وكل لاني للاع لاني للاع كذا في غير مية فيكون
 بعف الحيوان انسانا اذ ان يكون بعف الانسان فهو انا لاني ايضا كذا
 كل انسان فهو انا ومنه اعني في المع القضية الكلمة الجمع من جنى في التثاقب
 وفيه تفهم من لاني العكس وقوله وهو متضمن بلان مع يوجد في بعف
 التثاقب بلان مع بيا موهبة يعينه ان لا يجمع متضمن في الاع مع بلان مع

بلان الاع والبالا للمعينة ويحتمل ان بلان مع مضاعف وهو في ولا فانضم الى الاصل
 فضية معلومة الصدق فيكون جنى مع ما قالها لها ويكون في كسما في من المثالان
 من جهة الانساق لانه هو الذي تطلب كسما في تطلب ان تصدق القضية وهو
 كليم كما صفت وهو جنى في واما مائة الحيوان في من المثال بلان جنى اذا الخلو
 في من الفصح انما هو في كسما المع وكون الخلو في التالي لو كانت القضية
 المعلومة الصدق في معناه اعني قول المع ويكون في كسما في من البصر من
 الجنى في المطلوب كد كليم او جنى في ما في سوا كان الجنى المطلوب كليم اريد ان تصدق
 القضية وهو جنى في او جنى في اريد ان تصدق القضية وهو كليم بان القضية
 يوتي من كسما وفيه من المثال كلما كان كل انسان فهو انا كان بعف
 الانسان فهو انا ولا شك في ضرورة صفة فاعلم ان في التثاقب في القضية
 الاصل المطلوب لانه ما يمكن ان كان كلما كل انسان فهو انا كان بعف الانسان
 فهو انا كلما كان بعف الانسان فهو انا كان بعف الحيوان انسانا اذ ان
 التثاقب المطلوب وهو كليم كان انسانا فهو انا كان بعف الحيوان انسانا **قوله**
 واما بيان الثاني الخ الثاني هو الكلمة الموجبة وانما اذ احد فت وتاليا
 كليم صفة فت وهو جنى في ومثاله كلما كان لا شيء من الانسان يبيع في كذا
 لا شيء من العي من انسان ففهم صفة فت وتاليا فضية كلمة وتصديق
 وهو جنى في بان تقول كلما كان لا شيء من الانسان يبيع في كذا ليس بعف
 العي من انسانا وجرها فاعلم ان في الثاني لانه كلمة وكلمته لازمة
 للمع في في الثاني لازمة للمع لان لاني واللا في لاني ولا فاعلم المتصلة
 المعلومة الصدق وتكون من الثاني وهو لا شيء من العي من انسان في
 المثال لانه هو المطلوب كد في صفة فت القضية وهو كليم اريد ان تصدق
 وهو جنى في ومثاله كلما كان لا شيء من العي من انسانا كان ليمس
 بعضا لاني من فاعلم ان في الاصل من كد كلما كان لا شيء من

وبما أنه ان صلبه لوقه شئ. للعلم في جميع الالهة المستلزم. صلبه عن الالهة ان لو
 استلزمه المستلزمه الاعم هالة وجوده في نفسه كجعب والاعم لا يستلزمه
 شئ. من الالهة المستلزمه ان فاني ايضا بالقضية المعلومة الصدف وتكون
 من الحق ما من اذ هو المطلوب وهو كماله ان كل شئ هالة ان كان بعينه الممكن
 هالة فاما ليس البتة اذا كان بعينه الممكن هالة ان كان كل شئ غنيا عن الاعم
 من المحتمل وهو المطلوب ومما لمسا وتاليسا حتى لا ليس البتة اذا كان كل شئ حادثة
 كان بعينه الممكن غنيا عن الاعم فمذ صفة فت وتاليسا حتى لا وتحدف وسوكل
 بان تقول ليس البتة اذا كان كل شئ حادثة فاما كان كل شئ غنيا عن الاعم
 وتوحدف ما مؤ وان فاني بالعلومة الصدف وتكون ما من الاعم وسوكلما
 كان كل شئ غنيا عن الاعم المختار كان بعينه الممكن غنيا عن الاعم ونهضما
 ليس في الالهة المستلزمه البتة اذا كان كل شئ هالة فاما كان بعينه الممكن
 غنيا عن الاعم وكما كان كل شئ غنيا عن الاعم كان بعينه الممكن غنيا
 عن الاعم فيمنه من فاني ليس البتة اذا كان كل شئ هالة فاما كان كل شئ
 غنيا عن الاعم وهو المطلوب فبهم الاول باب الاول باب الاول
 بان قلنا في الشمس طيات يزي كشم من المنفعة فمذ لا تقتل اية لازمة
 من الالهة اختل فمذ في المم عيب العكس وسو حفيج الشمس مستلزمة
 بغيره من حيث ان الجميع لو ان في المنفعة وقد بان به ان فاني في الحقيقة يزي
 الشمس حقيقة وتزي الشمس طيات بلوان كشم في الثاني ظاهرا كشم المم ان
 مانعة الجمع لا تعدم موجهة بتعد اجن ايسا كشم كانت او جنيته وسو
 عبي في الكلية واما الجنيته فتعد بتعد اجن ايسا واستمع لواعظ لك
 باذا ان قلنا فمذ يكون اما ان يوجد بوط واما ان يوجد ج استقل فمذ
 المنفعة متصلة من عين مفع مسا ونفع تاليسا وبع فمذ يكون ان جربوط
 انتفاع حسب ما من باذا احد فت مفع المتصلة فمذ ايسا كشم معلومة

ونضها صم الالهة المستلزمه ان لو
 كل شئ حادثة فاما كان بعينه الممكن
 وليس البتة اذا كان بعينه الممكن
 كان كل شئ غنيا عن الاعم
 من المحتمل وهو المطلوب

الصدق

الصدق صغي ويص تاليسا وهرت وط وجبت من كمالا وبع بوط وجبت
 وقد يكون ان او جبت وط وجبت انتفعي ج فيمنه من الثالث فمذ يكون ان
 وجبت انتفاع وسما التتبعية تلي ما من فصلة مانعة من عين مفع مسا
 ونفع تاليسا كشم ويص كمالا فمذ يكون اما ان يوجد بوط واما ان يوجد ج وسو
 اجني اللام مقص شئ فمذ ايسا كشم اخرى معلومة الصدف وبع كمالا
 وجبت بوط وجبت بوط كمالا وبع بوط وجبت بوط فمذ يكون ان او جبت
 بوط انتفعي ج وسما تلي ما من فصلة مانعة من عين مفع مسا
 صو اما ان يوجد ج وسما اللام من الالهة في مساقان منفصلتان لازمتان
 لتلك المانعة الجمع الجنيته ومثال ذلك من المواء فمذ يكون اما ان يوجد البتة
 جنيته فاما ان يوجد بوط وسما ولا يخفى عليك اجني البتة في
 واذ الن من مساقان الجنيته فمذ المتصلة المانعة الجمع الجنيته وجبت ان
 يلي ما كشم ايضا لان لاعم لاعم لاعم فمذ ان كشم مانعة
 الجمع فتعد بتعد اجن ايسا في جنيته لاعم الثالث تكلم المم
 عان سوال المتصلات والمنفصلات الثالث لا تستلزم شئ من سوال
 موجهات غير ما كشم فمذ واما ان تستلزم الشمس البتة من سوال
 غير ما او لاعم فتعد بتعد اجن ايسا فمذ ان كانت حقيقة فمذ تستلزم
 شئ لان سلب الغناء الحقيقي اعم من سلب منع الجمع والخلو بالقيس
 الالهة واعم ان من ثبوت الاتصال بين الشمس وبين فمذ وان كانت
 الشمس البتة مانعة جمع او مانعة فمذ تستلزم الالهة في كشم من نفع
 جنيته وسما وكم ما تلي ما فمذ من قول وكل واحد من مانعة الجمع ومانعة
 الخلو لان كمالا بعم الموجهات والصواب وكل من ما تلي ايضا فمذ
 متصلة من سوالين وسما في تحفيده ان شئ الله تعالى الرابع القوانيق
 الجار يتي من العلم ان النفيضين ايتفا بلان فمذ اثبت من الالهة

من غير من الثالث ايضا فمذ يكون اذا جرب
 من غير

لا من ثبتت مقابلته لفقيهه ثم ان من اهل العلم امره استغنى عن النقص
 في فقيهه وقد من سأل الفقيه كشمس اذا كان في القسم الرابع وفي النقص بين الجمع
 الحقيقية والخارجية وفي المعكومات او من سأل الاستقلال ما من وسوان الكلية
 الموجبة مقيس صفة فتومفد مساهن في صفة فتومفد مساهن في صفة فتومفد
 وقال فيها كالمصنف في ميوه جني وفي الخيرة الدالة بقية على الحكم **ف**
كل انباء قول مولف الخ قوله تصدق ان الخ
 التصديق سواء راك النسبة السقيمة للتصور من العلم كما هو يطلق
 على الفضيلة لو فوجدها في العلم والمعرفة اليد كما ان التصور سواء
 ادراك المعلوم ويطلق على المعنى والمعرفة اليد فان الشئ سمع الوتر في
 حاشية العفة ما تصدق في سبب ان التصديق نوع من العلم وكشمس ما
 يطلق على ذلك النوع مع ما يتوقف سوعليه من اقصورات وكشمس ما يطلق
 التصورات والتصديقات على المعلومات التصورية والتصديقية **ف**
 اطلاقا للمصروف على اسم المفعول او تسمية العمل باسم الحال بسنة الا اعتبارا
 فان كل تصديق حقيقة والا بالتصديق تعقل امة اجماع الحقيقة **ف**
 المؤلف بالتصديق يفيق ليخرج الحقيقة الواحدة المستقلة بعكسها **ف**
 عكس نفيها اما البسيطة فتعكس خروجها واما المركبة فاعتمد
 بانها لا تختلف في الحد لتمييزها من الحقيقة **ف** اجماع بان المراد بالحقيقتين
 في الحد الاصطلاحيتين والى كونه انما هي في الاصطلاح حقيقة واحدة وعلمية
 اجوبة ان في كنهها واورده في قول الشئ حقيقة في الحد لتمييزها من الحقيقة
 واهمها بانها جاللة التي كسب اليها في الحقيقة **ف** قول الفياض **ف**
 الم كسب الخ الفياض الم كسب موفد ما تتج مفع متان منسبة نتيجة وتلك
 المنسبة مع مفع ثالثة فيما سواء الخ شئ كزلك ان يحصل المطلوب ويوفى
 بدفعه كون القياس يحتاج مفع ما انه او امرها بما في نظري واستغنى لا يبرق

رتو امراد في
 علم الخ

في الحيات

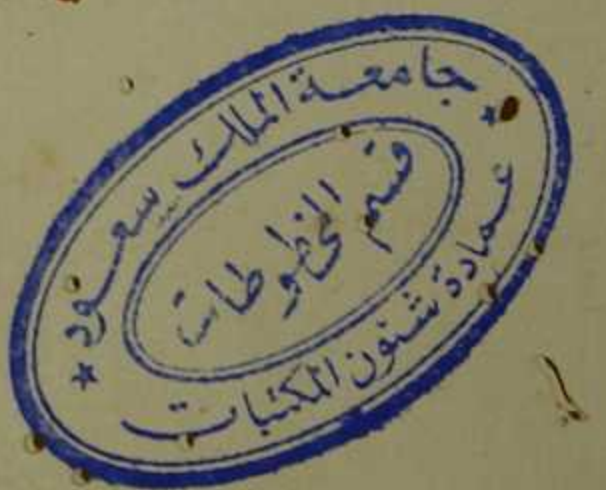
في حيات كل منها متوقف على ما قبله اليه ان يفتكح اليه امة كقولنا شئ
 العالم متغير وكل متغير مائة وكل مائة مائة في العالم لم يمتدح وسمي على
 قدمين ما في قبيد فتجده كل قياس ويصحي موصول التناهي لوعلمها بالقياس
 كقولنا **ج** وكل **ب** فكل **ا** ثم كل **ا** وكل **ب** فكل **ا** وكل **ب** فكل **ا** وكل **ب** فكل **ا**
 ويصحي موصول التناهي وبموصولها بعلمها من المقدمات وفيه في ما كقولنا كل
ج وكل **ب** وكل **ا** وكل **ب** فكل **ا** وكل **ب** فكل **ا** وكل **ب** فكل **ا** وكل **ب** فكل **ا**
 واحدا في موفد فعد ولما افتصر الموعود في التصديق من فان في قبيد
 القياس قول مؤلف من اقواله من فضايله كصاحب الجمل والعزلة من امر واحد ما انه
 الصلح الجمع واران التسمية وكشمس ما يصنع عمل الشا في انه اراد ان مؤلف من
 جنس الفضائل ولا يعنى تقييده بما في علمه ليعلم الجمع من قلادة ما علمي ومنه
 كما تقول الكلام يتألف من الاسم والفعل والحيوان وان كان لا يقتضي ايقامها
 فان قيل ان اراها الجنس غلبت حقيقة واحد والاجماع هذه اختل في اثنين فلما
 ليعلم الشا ليعلم بعد اذ لا يعنى مطلق التالى ليعلم في فان ان الحقيقة
 مؤلف من لم يميز في تاليفها خصوصا من الفضائل لتقييده في ذلك الثاني
 اندن في الصورة القياس وذا شئ ان فيه فضايله ان ليعلم ان يقول لا نسلم
 ان القياس الى كسب اقيسة كسب اقيسة المستقلة بل موفد من امر واحد
 تألف من اقيسة وجم القياس نوعان بسيط وموالمؤلف من الفضائل وموالمؤلف
 وهو المؤلف من القياسات وكما ان الحقيقة تكون مؤلف من المعومات وموالمؤلف
 الفضائل كذلك القياس يكون مؤلفا من الفضائل وموالمؤلف من اقيسة
 التي في باهية التوحيين بطل عكسه فلا محبة عن ذي الجنس في الحد ليعلم
 والاس في هذه في **قوله** في مفع الصديق اخذ القياس في الصورة لست
 فتأمل ما هي الملاءمة وباهية ما هو الحق عليه من رايها من اصل الحق وفان
 ابن مروق في قول الخواص في مفع بالذات لقول الخ امان فان اما ارا القياس

بخر ح

اجمع

المصواب

الصحيح وان قوله بالانتم في قياس الجاهل لان الكائنات المفردة لا يستلزم
 النتيجة لان قوله بل يتقدم على تسليمها او يقال في ج ب قوله مستلزم لان معناه
 كان المستلزم والكائنات المفردة مات ليس هو كل المستلزم لا يستلزمه الجاهل
 تسليم مفردة ما انه لا ينبغي عليك ضعفه **قوله** ليس ما في الجوهري الخ
 سياتي شرح منه الا فليس كلما في محل اليقظة ان شاء الله تعالى **قوله**
 في ج ب التتميم والاهتم في الخ سياتي شرح منه الا فليس ان شاء الله ور
 والتحقيق ان لو اخ ج س من القسمين في الحقيقة المتبادلة انما قوله متنى
 سلمت لان معناه ان تكون المفردة متقابلة على قايي مغتربة في الصورة ودر شك
 انه اذا كانت المفردة متقابلة على تلك الحقيقة في ج ب لا يستلزم وان التتميم الذي يكون
 عليه ليس ان المعنى لما في ج ب هما بد على منه ان لا يربح بقوله متنى سلمت اما في ذاء
 وانما اراد انهما لم يمتد احد لو سلمت افتجها اما ان يكونا على حقيقة القياس
 او لا **قوله** الكامل في قياس الكامل في القياس هو ما يتكفي وفيه مفردة ما
 في تسليم نتيجته وفيه الكامل هو ما يتوقف على حقيقة مفردة ما في غير
 اجنبية من مفردة متقدمة لاني لا احرازها كالعكس ومن ثم لم يكن قياسا في القياس وان
 ونحوه في قياسا متوقفا على مفردة متقدمة على مفردة متقدمة ومما هو في
 القياس في مساوية فقلت ورايها مع يقين في الكامل عن الاول ويقين عن غير
 ويلقي القائل بان افتح الثاني والثالث يبين في نفسه من غير ان الاول
 ان يكونا كامليين **قوله** في القياس ان يكون القول الثاني لاني ما عن نفس
 المفردة متقدم من حقيقة في القياس وبعد في ج ب شيئا من هو ما يلى من مفردة المادة
 وفي قوله لا شيء من الانسان يعنى وكل من هو صال جليلي لا شيء من الانسان
 بصياله ودر حق ليس لاني ما عن المفردة متقدم بل الحقيقة ذلك في المادة انما في الثاني
 ما في في قياس المساواة ونحوه فانك اذا قلت مساوية مساوية
 في ج ب فقلت مساوية في ج ب بواحدة مفردة متقدمة اجنبية وفيه ان مساوية المساوية



ونظ
 كل
 ولي
 كل
 كل
 كل

هذا القسم من القياس في قياسه على القياس
 وهو لا يثبت في قياسه على القياس
 وهو لا يثبت في قياسه على القياس

مساوية

مساوية وانما قياس الاجنبية بانها غير اللاني من الجوهري المفردة متقدم لاني
 لتجدي في الحد الاشكال اليقظة بطريق العكس لانها اذا عرفت ان المفردة
 اخرى لم يمتد مع باجانبية للزومها الجوهري المفردة متقدم على انهم يجبرون
 عن تلك المفردة متدبا المفردة التي جبة ويقدمونها الى الاجنبية الى غير المازة
 لاجري المفردة متقدم كقولنا جزء الجوهري هو جبة ارتجاع الجوهري وكل ما
 ليس في جوهري لاني جبة ارتجاع الجوهري باجانبية اجنبية وان جبة
 الجوهري جوهري ولا في جوهري صفة مفردة متكون عكس فيجبه المفردة متدبا
 وفيه كلما يوجب ارتجاعه ارتجاع الجوهري وهو جوهري وان كان انحصار على
 القسم الاول وان كان في صفة بين المتيقن بعكس الفيقع والمتيقن بالمساوية ان
 كلما منهما ما غير المتماثلة لاجسور والمفردة متدبا جبة بما يكون في مساوية
 مغايرة في جوهري القياس في جوهري العكس المستوي وعكس الفيقع والمساوية
 كان لم يربح ذلك لان القياس صغر العكس في جوهري سبب في انهم اعتقدوا
 وجوب تكميل الحد الاول وسط وهو حاصل في المتيقن بالعكس المستوي ووق
 عكس الفيقع ودر في قياس المساواة وان جوهري لما لا يقتضيه في جوهري
 القياس في جوهري ان يقتضيه مع تسليم المفردة متقدم كونها في جوهري
 ويكون في جوهري معني قوله معني سلمت وانما سلمت لاني عن جوهري
 وجوب تكرار الاول في مقتضيه في جوهري القياس في جوهري مقتضى عبارتهم هي
 يقولون في جوهري في قياس ودر القياس على حقيقة القياس في قياس
 مقتضى الاما تكرر في جوهري الاول وسيله مع غير من القياس ودر وان لم يقتضيه في
 بل في القياس في جوهري فلا وجه لانهم اجم الا مستغنى وان التتميم من جوهري القياس
 لاني مفردة ما في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس
 باعتبار ما في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس
 بعكس لاني في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس في جوهري القياس

كل من المساواة والغير
 الا في جوهري القياس
 كل من المساواة والغير

المؤرخ

الوجه هو محمول المطلوب بفعل المطلوب تقيس الصغرى على الكبرى سواء ترفع مت
الصغرى على الكبرى على الصغرى أو تخفض كما يصنع بين هاتين التبعين بل في الشكل الرابع
مثلا واللام الثالث الذي علمت نصبته في العمل وهو من نص في المطلوب يسمى
حده الأوسط وهو الذي يكون مشتركاً متكرراً في المقدمتين فلهذا كان قد
أضرب المقدمتين في اللغة أربعة وفي المعنى ثلاثة وذلك الوسط المشترك
هو الذي يقع بين كل واحد من المطلوب وذلك المهيئة التي حصلت من نصيبته الورد
الوسط الذي هو في المطلوب بالوضع والحمل قسمي نظراً وشكلاً **قوله**
لاشتمالها على موضوع المطلوب الخ بطلوا الصغرى على الكبرى لا شتمالها
على الدائري الذي هو الموضوع وبطل الموضوع بانه متبوع مع وجوده في
المعنى بخلافه أو المحمول هو على العائدة ومعنى ما أفقدنا الثاني (الاول) الصغرى
أن الوسط ليس المحمول وإنما يختلفان في الكبرى يقع (الاول) في موضوعه
فيها وفي الثاني يرد المحمول وبطلت صغرى الاول أيضاً باشتغال الإيجاب فيها
والإيجاب اشتغال من الضلوع وهذا اللام يشترك فيهما الثالث ومعنى مشاركة
الثاني له على ما في من ترتيب العود ففي **قوله** فيهما من الاول (البيان)
الافتتاح الخ أن إرادته أن في الورد (الاول) ولا فصل له إذ الورد في كليهما سبق
بعضهما أحدهما المقدمتين وسواء عكس الكبرى وعكس الصغرى في البيان
وإن إرادته أن في الورد في الاستدلال فيهما عكس وصياجه في **قوله**
لما أفقدنا الاول في الكبرى إنما أفقدنا الكبرى لأن المحمل الأوسط موضوع
في كليهما بعداً وإنما يختلفان في الصغرى يقع الاول المحمول فيهما والثالث
موضوع فيهما وهما في نفس الموضوع الثاني (الاول) في الصغرى والثالث
وأفقدنا الموضوع ومن جمع ما أفقدنا الثاني إلى محمول الصغرى في وقت تقيس في
الموضوع اشتغال من المحمول على ما ذكرناه والصغرى إنما اكتسبت شيئاً من الموضوع
بأن الموضوع هو اشتغال فيكون الثالث لما أفقدنا الموضوع الاشتغال في

وفيه قولان من ان يكون في ما خونه من قوله ان الله يدرك بالشمس من الشمس في
 قوله يدرك بالشمس يستلزم ان الله قادر على الاقضاء بالشمس في رتبة
 لا لا في العمل على فورة ما عند المحقق اذ لو كان في قوله ان الله يعلمه وسنة الفضيلة
 سلم الخروجه صدقها وذلك فاما علمه الجحد ومهيت سلم صدقها فما
 بعكس النتيجة الموانع من لا يفرق ان يدرك بالشمس بل يستلزم بالاء وبالمخالف
 لا يشي من لا يفرق ان يدرك بالشمس الاء وكذا العكس يصح كبري للفضيلة
 المحفوظة او لا يفرق ان انت لست بالاء وهو اني المم بالعكس الثاني كانا ولي
 لا تعكس الموجهات يد من غير ان اعم كما في قوله في استمداد الخليل عليه
 السلام بالاقول الخ وجه الاستمداد لا والله اعلم ان الصغرى في قوله اني
 ابراهيم لا انا صرح بها في قوله فلما ابراهيم في ما خونه من قوله لا انا
 ابراهيم في الاصل عباد الله الا ليس لعلمه استمداد الاول للعبودية بل ليس
 بالاء فيقال لا يستحق العبودية وكما ان لا يستحق العبودية بل ليس بالاء
 وينعكس الى الاء ليس جابر وليه الكبري واحسن من ان تقول قوله لا انا ابراهيم
 فتخرج فضيلة وليه لا يشي من الاول يستحق العبودية تخرج من قوله في رتبة
 وفيه الاء في المستحق للعبودية فينتج من الثاني لا يشي من الاء اهل بان
 نعمت من التبعج الى الفضيلة الصاعدة انتج من الثاني لا يشي من الفهم بالاء
 وانتمت عكسها المتبوع اليها انتج من الاول المطلوب بعينه بل يستلزم الاء
 يتبع من فيما الثاني بل الاول فالج منها ايضا كما هي وتلك ان تستنتج
 من البراهين من جهات اخرى وفيما ذكرناه كعبادة **فصل** في رد العلم تعالى
 على المسموح الخ وجه الاستدلال من الاء طاهر لانهم لما انكروا العلم من الشمس
 رسالتهم لم يفتروا على ذلك انكار رسالتهم فبما جرح على الله عليه ولم رد الله
 تبارك وتعالى عليهم ايضا لما زعموا بانهم جرحوا انزل عليه يستلزم بضم
 ونزول الكتاب عليه اذ لو لا ذلك لما قامت عليهم الجنة فيخرج من قوله الاء اني

ان الله يدرك

الاء

موسى

موسى بن موسى وموسى بن موسى وموسى بن موسى انزل عليه الكتاب وتكون في
 الكلمة الثالثة فان قلت المفرد متان شخصيتان معا ولا يستقيم الثالث
 حتى تكون احدهما كلمة قلت قد تقع ان الشخصية عندهم في جميع الكلمة
فصل في الشكل الاول **فصل** في قوله ان في قوله الجواب الصغرى في ثبوت لهما طرية الخ
 تعلم المؤلف في الشكل الاول على كل من في التحصيل وسكت عن كل من في المحذور
 لوضوحه وموانع في الجواب الصغرى في يستلزم ثابته اذ في الكلمة الثالثة
 الصغرى مع المحصورات الاربعة كبري بان الخ في الكلمة الثالثة صغرى مع المحصورات
 الاربعة ايضا كبري بان ثابته وتشم في كلمة العكس في يستلزم اربعة
 اخرى في الجحوى في الموجهة كبري مع الموجهتين صغرى في الجحوى في الكلمة
 كبري معهما ايضا فبما اربعة مع الثانية تكون اثنا عشر وبعبارة اخرى
 اربعة كما في المثل الاول كل جسم مؤلف وكل مؤلف حادث فكل جسم حادث
 الثاني كل جسم مؤلف ولا يشي من المؤلف بغيره بل لا يشي من الجسم بغيره
 والثالث بغير الجسم مؤلف وكل مؤلف حادث فبغير الجسم حادث الرابع
 بغير الجسم مؤلف ولا يشي من المؤلف بغيره بل بغير الجسم ليس بغيره
 ووجه في جميعها مكنى الحاشي لان الاول في جملة الاشياء في الجواب وقع
 الثاني في الثالث لان الكل ان كان مسببا لشي من الجحوى وان كان الجواب والاء
 والثالث في الرابع لان الجحوى مع الجواب افضل من الجحوى مع التثنية في
 الرابع في جملة الاشياء **فصل** في ضابط الجواب النتيجة الخ **فصل** في
 مناضا بطريق الخ اشار الى ان النتيجة تكون كلمة موجهة ومسالمة
 ووجه في موجهة ومسالمة بضابط الكلمة اذ وجه ان يكون الاصحى على
 الوضع بالعلم كالمشكل الاول والثاني اذ الاصحى فيهما موضوع او
 بالقوة كما في الرابع اذ الاصحى فيهما لم لا يعلم بغيره ووجه حتى يصح موضوعا
 بالعكس ويكون العكس لان ما للفضيلة اخلق عليه انداع بالقوة كانت

وموسى بن موسى وموسى بن موسى وموسى بن موسى انزل عليه الكتاب وتكون في
 الكلمة الثالثة فان قلت المفرد متان شخصيتان معا ولا يستقيم الثالث

النتيجة كلية ثم اذا وجهه صانع الالجاب بان تكون المفه متعين موجب
 معاكسة النتيجة كلية موجبة لوجهه شش على الكل والالجاب وذلك
 مخصوص بالاقبال الاول من التشكل ولذا كان الاول التشكك لاقتباسه
 الاضطراري وان لم يوجه صانع الالجاب لكون احدى المفه متعين مع التمكن كانت
 كلية سابقة وذلك في الضرب الثاني من الاول والاضطراري من الثاني
 والثالث من الرابع وان لم يوجه صانع الكل كانت بهن برة اما مع صانع
 الالجاب فتكون بهن برة موجبة كاي الضرب الثالث من الاول والاول
 والثالث والرابع من الثالث والاول ليس من الرابع وما يجمع صانع الالجاب
 فتكون بهن برة سابقة كاي الرابع والاول والاضطراري والثالث والاضطراري
 والاضطراري من الثالث وما يجمع الثالث من الرابع ومنه ما عني قوله ان
 النتيجة تتبع الاضطراري بالجنس والتشكك سواء اجتمع المستثنان او اهما
 ولقد فوجئنا بالاضطراري من المعنى ان الزمان لتسابع ارجح الـ
 تتبع النتيجة للاضطراري الـ **فول** فحينئذ هي التخصيص المفه متعين او به
 اهما اما اختصاص النتيجة ايد الاضطراري وان كان شش على كل فليصير بلان
 فحينئذ تكون النتيجة بهن برة مع كلية المفه متعين مع كجعة ضاوب الثالث
 والرابع وبهذه تعلم ان المنهج الكلية خمسة اضر بنا ثنائ من الاول والثاني
 من الثالث وواحد من الرابع والمنهج للالجاب سبعة اثنان من الاول وثلاثة
 من الثالث واثنان من الرابع وان الاول مخصوص بالنتائج الالجاب الكلم والثاني
 مخصوص بالنتائج الالجاب والتالف بالنتائج الالجاب **فول** واعتبر
 الموجه الخوفا في زيادة كلية الكماليين هو اعتبار اهل العفيا عليه بنفسه
 وفداها هو اعنه بان فصد الاشارة في كلية كلية النتيجة ومن مجموع
 عدم وضع الاضطراري وكلية الكماليين مع الاضطراري ولذا لم يقتصر على وضع الاضطراري
 وان كان وجه كايها في الدلالة وقد اشار الموجه في شش في اقسامها في اية سنة

سواء

جستة واما شش المفه متعين بلان
 كان شش في الجمل في التخصيص النتيجة
 ١ سبوا

الجواب

الاولي بقوله ومن الشش لم يغير بالاضطراري اما ان الخوفا في قلت وبيان ان يقال
 ان اشتراط كلية الكماليين في وجه اقسامها التعليل يحتاج لما ايضا لتقرر عن نحو
 الضرب الثاني من التشكك الرابع عند من يجعله متعينا بان الاضطراري فيه على الوضع
 بالضرورة ومع ذلك فنتيجة كلية علم تكن كسبائية كلية فلا بد من شش في كلية الكماليين
 ليمتدح فوجئنا اذ ليس كايها الاضطراري على الوضع **فول** كانت النتيجة كلية
 للمصالح ان يقال سنة اما كان لا يقتضي اقتباسه الا بالضرورة الى الاول صار كانه
 منه فلا يكون على الوضع او يكون الضارب اما في وجه من حيث المفه متعين **فول**
 واما التشكك الثاني الخ **فول** بقصد فتصورة من القياس مع كل
 واحد من النفيضين الخ يعني بالنفيضين الالجاب والتشكك الثاني الخ
 المتأبقيين فانه في واحد من المتأبقيين يلزم الالجاب وفي الاخر يلزم
 التشكك فان قلت اذ كان يلزم الالجاب والتشكك معا فيما لضرورة بلان
 من وجه واحد اخرهما اقتضاء الاضطراري لا يجمعان لان كلاهما وجه للمنتزاع وجه الثاني
 واقتضاء الاضطراري لا يلزم اما في اجتماع الالجاب والتشكك او اقتضاء
 الثاني عن الثاني ووكلاهما باطل فلما من الثاني لو سلم انما للثاني ما كان كفا فقول
 ليس واحد منهما للثاني اذ الثاني هو الذي لا ينفك عن الثاني والاولي ان الجموع
 من حيث هو كسواء وجه وجه مع الاضطراري او غير ما وليس واجبه من الاضطراري
 وغير ما بلان في الجموع بلان يصح الثاني لان ما الاضطراري انما كايها وجهها انفيك
 فليصير هو لان ما او تقول الثاني هو واحد مما لا يعينه وهو لا ينفك اذ كلاهما وجه
 القياس وجه **فول** الموجهتين مع الموجهتين الخ الموجهتين مما
 الكلية والخ **فول** في عين وكسبيتين متعنتين مختلفتين في سنة اربعة كليات
 جنس ثنائ كلية وجهن برة وجهن برة وكلية وكذا في الشش التبعين
 اربعة اضر في وان قيل ما الذي بين الضرب في الخطة والتحصيل وانما حاصلها
 واخر قلنا هو ان كل قوة الخطة في قسم العفيم من جهة والمنهج بالمعبر وضمي في

مادة اللازم

کلمه و لغت

[illegible]

لا يفتقر إلى الوجود لا في الوجود ولا في العدم، لأن الحقائق لا تصرف وهو المرفوع
 أو لا كما يفون مثلاً بعينه العنفاً لبعضها فبعضها وكلها فبعضها فبعضها
 يخرج بغير الافتقار إلى الوجود مع وجوده مع وجوده بالاعتقاد العنفاً وان
 لبعضها فبعضها ويعتقد في الوجود الافتقار إلى الوجود وهو المرفوع بطل
 إذ متساوياً في الموضوع أن تكون في موضوعها وهو ما هو بالاعتقاد
 موضوعه من الموضوعات أن يكون موجوداً أو معزوماً بأن كان موجوداً
 فبعضها الحيوان المذكور في الافتقار إلى الوجود مع وجوده كسبب العنفاً المذكور
 لا يفتقر إلى التصرف بالاعتقاد في الشيء هو الموضوع مثلاً في ذلك أمثالاً إذا وصف
 الموجود كالدخول في الشيء من المعلوم كالعنفاً فيجب سلبه عند
 كسبه أو سلبه في الشيء من العنفاً بما هو إذا صرفت من الكلية صرفت هو
 جنسيتها وليس بعينه العنفاً ليس بخاص وهو المطلوب أو تقول إذا لم يصر
 لا في الشيء من العنفاً بما هو مثلاً في نفسه وهو بعينه العنفاً لا يخص
 فيكون العنفاً بعينه موجوداً يتبع بغير الافتقار إلى الوجود موضوعه من
 الحقيقة الموضوعية وهو ما هو في الوجود أو في قول ابن واصل أن
 كان معزوماً فبعضه سلب الوجود عنه سلباً كلياً فبعضه لا يفتقر إلى الوجود
 لا يفتقر إلى التصرف بالاعتقاد أن كان الوجود عزمياً وهو من الوجود لا في الوجود
 النتيجة لا يفتقر إلى الوجود من صرف السلب الكلي عن المعلوم والافتقار إلى
 الوجود وهو في الوجود أن ما استقر به في تسليم حقيقة مفردة
 إيجابية وفيه تفعل أن الشيء لا يوافق في النتيجة لزاتة أو بسبب
 مفردة إيجابية فليس ولا يخفى أن جواب ابن واصل هو ما اعتد
 الوجود أن كل شيء في الوجود الافتقار إلى الوجود وكل شيء في الوجود
 الافتقار إلى الوجود في الوجود وفيه تسليم الافتقار إلى الوجود في الوجود
 جواب ابن واصل في الوجود استقر في الافتقار إلى الوجود بعينه عليه **قوله**

فقد
وغيره من بابي الحجاب

وسمى من اقسامه في قولنا كماله في جميعه لا يفيده في قولنا وقد بين ان الحجاب في
ابن الحجاب هو انما هو امواج عثمان بن عيسى بن ابي بكر البصري شيخ المشيخ
الاصغر في الامم وما بين الحجاب الملقب بجمال الدين الامام العلامة العبد
المالك قال في المذهب كان ابو صاحب الامم عن الرضا عليه السلام وكان
هو وكفا من اركان الرضا في العلم والعمل ما رعا في العلوم الاصلية والنفسيه
علوم التي هي في مرتبة من رتب ما لك صفات الصفات في المعقولات منها جمع
الاممات والكافيه في الامم والاشياء في العلم في جميعها والاشياء
الاصلي والنفسي والامم في رتب الفرائد والاشياء في رتبها في جميعها
ونظم الكافية سماه الواقية توفى عياض مستورة واربعين وستمائة
رحم الله تعالى **قوله** بعكس النفي في المواضع ان يقول في المثال الثاني
بعكس الحيوان ليس هو انسان وكل ما ليس به انسان ليس له حفا وهو عكس كل
ذلك فاصل في المقدم والاعتراف في الاول عليه ان الموجهة لا تعكس بالثبوت
الواقعي على الحيوان كما ان هو مبنية على ان الاشياء لدية المعزولة في نفسها
الموجهة المحصلة وفرضها في الواقع ان الذي في بحر عكس الكيفيات
سابقة وفي عقيمة في الشكل الاول والثالث ان التوسيع لم يمتد لان في
الذي في عين المحرور في الجسم في فتيحه الدائم انه في حفي في ذلك المثال
مما لا تضيق به كبر ما هو بالبحر بانسان ومما ان الاعتراف انما هو
اذا قلنا مثله في ذلك المثال بعكس الحيوان ليس هو بانسان حتى تكون
سابقة محصلة واما اذا قلنا بعكس الحيوان هو ليس بانسان حتى تكون
موجهة معزولة فلا بد ان عليه اعتراف بان الصغرى سالبة لانها موجهة
ولا بان التوسيع لم يمتد لان قولنا ليس بانسان في الصغرى هو المحرور
وغيره قولنا ما ليس بانسان في الجسم في وعمل معنى قول المع برامع ان
الصغرى لدية ان قولنا الموجهة المعزولة لا في ولا في تعمي الشالبة

المحكمة



المحكمة موجهة معزولة ولا بد ان يكون من صنف الاول في صنف الثانية تمام
فيس ما مر من ان المع لم يمتد هنا بما في من مائة ابن الحجاب بالاشياء وبعث في
من صنف في ذلك رتبة في قسمهم ايضا فوجع وهو انه في الصغرى في الاول
بالاستثناء موجهة معزولة المحرور من جمع بقية الضرب الثالث من الاول
قال ومن انكسب بعينه ان الاشياء لدية اعلم من المعزولة عنده المحققين في علمه
تستل منها ان في بغيره كلامه **قوله** واعلم في علمه بالاشياء لنصوم الى
المعزولة ان كان الاصل في يتم كيب بمثل فيما بين الاشياء لدية والمعزولة
لم يحسن الاعتراف في علم البعث النصوح بها فاعلم ان كان من لم يستل
بصورة التفصيل في نفس في هذه الامور ما لم ينعقد اجماع ولا في بعث في علمه
بشيء من اعم وهو انه ان كان هو في ان الاشياء لدية المحصلة والموجهة لدية
المعزولة مستوية في ان لا يفي في الفياض مع واحده من مائة اما مع
الاشياء لدية وللا تعاق واما مع المعزولة لمسا وانما في ما في قولنا
ان الاشياء لدية في قوة الموجهة فلما تفرع كس على رتبك انما واثق بان
الموجهة في قوة الاشياء لدية فلما حلت تلك في مائة من رتبك على
تلك فلا بد في بقول كلما صرفت المعزولة في حفي الاول صرفت الاشياء لدية
ان لا معنى لهما واثق الدهر وكلما صرفت الاشياء لدية في حفي لم يفي في
لا شئ في الحجاب في بعث في كلما صرفت المعزولة في حفي لم يفي في
ان يعكس الاستمر لان في قولنا كلما صرفت الاشياء لدية صرفت المعزولة
وكلما صرفت المعزولة لدية لانها تتركب كبر اذ لا تسلم انه كلما صرفت
المعزولة لدية لما قنع من الاستمر لان وليس لدية ان يكون قولنا كلما
صرفت الاشياء لدية لم يفي في لدية تعاق بان في قولنا في الاستمر لان
كلما صرفت المعزولة صرفت الاشياء لدية ان عنيتم لدية في لدية لدية
لعل الموجهة لدية سالبة ابل وان عنيتم معنى في لدية ولا يعبر في لدية

١٢١

يع من يبعث الحيوان ليس يع من يبعث من الخبز بعكس صغى اما ليس يع
 الى الشكل الاول اذ ليس الخالفة كما في الاول وكل بعث الحيوان انسان وكل
 انسان كافي والثاني يمكن بعث الحيوان انسان وقد بينت من الانسان يع من
 يستحق المطلوب بعينه وبشر العكس يتبين ان لا يستحق الانسان بعينه
 ومثال الثالث بعث الحيوان انسان وكل حيوان متحرك بعث الانسان
 متحرك وبما انه ايضا بعكس الصغى يمكن بعث الانسان حيوان وكل حيوان
 متحرك بعث الانسان متحرك وبلافتراض وهو ان يع من المثال مثلا
 بعث الحيوان الذي هو انسان شئ معين وليس هو الناطق مثلا فيصير
 لا جرد لك كلفان صا فتنال اهل ما كل ناطق حيوان والاطع في كل ناطق
 انسان فضع الاول الى كس في القياس هكذا كل ناطق حيوان وكل حيوان
 متحرك بعينه كل ناطق متحرك شئ بعكس الثانية من نصيبه الا فتس الى
 بالمستوي ومنها صغى الى من، النتيجة هكذا بعث الانسان ناطق
 وكل ناطق متحرك بعينه بعث الانسان متحرك وهو المطلوب وان شئت
 فتمت من غير عكس بالفتح المطلوب من الثالث وقد اوضح لك ما ذكرناه
 قبل في الاقسام اخرى من ان لا يلقى او يكون اهل في صغى من الاول والاضحى من
 ذلك الشكل بعينه حيوان كوقوم ما من الاول الحيوان مثال ومن غير الاول
 معا كما في المثال ومثال الرابع كل انسان حيوان وبعث الانسان ابيض
 بعث الحيوان ابيض وبما انه بعكس القياس شئ عكس الصغى يمكن
 بعث الابيض انسان وكل انسان حيوان بعينه بعث الابيض حيوان شئ
 عكس النتيجة الى المطلوب وهو بعث الحيوان ابيض وبلافتراض وهو ان
 يع من بعث الانسان الذي هو ابيض معين وليس هو الذي يتصور فضع
 وبما كل روي انسان كل روي ابيض فضع الاول الى صغى القياس
 يمكن كل روي انسان وكل انسان حيوان بعينه كل روي حيوان فان شئت

فتمت

فتمت من النتيجة بعينها الى المفردة الثانية من فضة الى الافتراض
 مثل كل روي حيوان وكل روي ابيض بعينه بعث الحيوان ابيض وهو المطلوب
 وان شئت عكسها بالمستوي وعكسها بعينه من الاول المطلوب بعينه
 ومثال الخامس بعث الحيوان انسان ولا شئ من الحيوان يحج بعينه الانسان
 ليس يحج وبما انه بعكس الصغى او هو خاص وبلافتراض وهو ان يع من
 بعث الحيوان الذي هو انسان شئ معين وليس هو الناطق مثلا فيصير
 فضع الاول الى كس في القياس هكذا كل ناطق حيوان ولا شئ من الحيوان
 يحج بعينه لا شئ من الناطق يحج شئ نضع هذه النتيجة كس الى ايد
 القضية الثانية يمكن كل ناطق انسان ولا شئ من الناطق يحج بعينه
 من هذا الشكل بعث الانسان ليس يحج وهو المطلوب وان عكسها
 الصغى الا قبل المطلوب بعينه ولو جمعت قيفك القضيةين الخالفتين بلا
 بلافتراض وبما كل ناطق حيوان وكل ناطق انسان لا شئ من هذا الشكل
 الجواب الا صغى للاوسعة ايجابا جنى وهو بعث الحيوان انسان فان فتمت
 عكسها الى كس في القياس يمكن بعث الانسان حيوان ولا شئ من الحيوان
 يحج ان شئ من الاول بعث الانسان ليس يحج وهو المطلوب وان عكسها
 بعينه الى كس في القياس يمكن بعث الحيوان انسان ولا شئ من الحيوان
 يحج اذ من هذا الشكل المطلوب اذ وفول المع ايجاب للاوسعة للاصغى
 فيضع ان جميع المفردات على ما شئ من الترتيب ينتج حمل الاوسعة على الاصغى
 وقد علمت انه انما انية العكس في من نعم لو عكس في الترتيب وفردت
 الثانية من هذا الترتيب ما قال ولو اراد من ان كان قوله من الاول افع عكسها
 وعلى الثالث ان ضم بعينه عكسها بما لا يخفى فلا يخلو كلامه من درر
 تراجم والله اعلم ومثال السادس من كل حيوان متحرك بعث الحيوان ليس

منه اول

وحسب ما يقع المتكلم ليس بمسألة ومن الذي يبين بالبرهان الاول ان لا يقع في
 المسألة صريح الاول ولا كسب، وبما انه لا يقع في صريح الاول
 الحيوان الذي ليس به من حيث معناه وليس هو الانسان مثلاً فيصرف
 لا يجرى في قضية ان كل حيوان هو انسان فيكون الانسان في القضية
 الانسان في القضية الاولى صريح في القضية في القضية من
 كل انسان حيوان وكل حيوان متحرك فيكون كل انسان متحرك ثم نخرج
 النتيجة صريح في القضية الثانية من كل انسان متحرك ولا نشي
 من الانسان فيكون في النتيجة من كل انسان متحرك لا يكون انساناً
 المتحرك ليس به من حيث معناه ولا في القضية الثانية من
 الاول المطلوب بعينه او بما في القضية التي يجب ان يقع في القضية الرابع
 من الشكل الثاني ولا ينفك ان لا يقع في القضية الاولى لا يقع في
 المفارقة سالبة كما في القضية الرابع من الثاني فليس ما في الثاني من
 هو الخلف بل قول في ذلك المثال مثلاً لولا فيصرف في الافتراض بعينه
 المتكلم ليس به من حيث معناه ولا في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 النتيجة كسب في القضية الاولى ليس به من حيث معناه ولا في القضية الاولى من الثاني
 انما ما يقع في القضية الاولى ليس به من حيث معناه ولا في القضية الاولى من الثاني
 ايضاً نحو ان ابن الحاجب جعل كسب في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 المحمول وعكسها بالمستلزم وجعلها صريح في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 بعينه لا يجرى في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 المتكلم لا يجرى في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 المتكلم كسب في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 البسيطة مسبوقة للموجبة المعروفة واما من جعلها صريح في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من
 البسيطة صريحة بالخلف فيكون انما يقع في القضية الاولى من الثاني فليس ما في الثاني من

تق

وان عرفت ان كل انظر الى كسب الفلاس من كسب
 بعض الحيوان فيسري من كسب متحرك
 من كسب ايضاً من كسب المتحرك

المعروف

للمعروف ان حيث ان موضوع سالبة الفياض من موضوع موجب في المعنى
 المتضمنة وجوه، وفي ما اعتقد ابن الحاجب ان لا يجرى عليه ان بيان
 بغير هو في الفياض وهو يتجنب عن موضوع في برهان العكس في وضع الثاني
 الخاطئ لا يقع في حيث تكون في القضية سالبة ببيضة لعمري افتراضها
 وجوه الموضوع بخلاف ما كتبه في الاول والثاني من التبرير وهو من افلح في
 لعرض في الحيوان لا يقع في القضية سالبة البسيطة بناء على اعتقاده،
 ان وجوه الموضوع ايضا في القضية سالبة كما في الموجبة ومن جعلته
 من فان به صاحب المطالبات ونعيم من اصل العلم قال المع الذي عليه
 الاستدلال وتعد اشتر المتأخر في الموضوع لانه وان يكون صرفه
 بالعلم في ابن ابي المحمود عليه السلام بالتحول الى ما في حاد في
 خيرة وان امكن ان يكون من سلب عند المحمول معه وما في الحاجة الى بيان
 علة الافتراض في القضية سالبة البسيطة في رأي من الاستدلال من ابي جود
 الموضوع كما في التبرير في الاول والثاني من الجواب واحسن ان يقال ان
 الموضوع في كسب من الشكل وان كانت سالبة فيكون ان يكون من وجوه
 لاند موضوع الصريح الموجبة التي يلزم منها وجوه الموضوع في الافتراض
 فيما خلفها في من الشكل كسب ما لا يخفى على من عرفت معناه فيما
 من من كسب واما الشكل الرابع في قوله لا يجمع فيم الحسنة في
 من الضابط هو المشهور وهو النوع الذي لا فرمون فلا يجمع عندهم
 الحسنة في الجني والسلب مما سنا لا في ضرب واحد من الحسنة في
 خمسة اضراب في القضية سالبة كذا في المع واما الخلق ومن قبحه
 بضبط الافتراض من الشكل فيكون بعد ايراد من ومما في الجواب المفروض
 مع كلمة الصريح او اختلا فيما بالكيفية مع كلمة ايراد مما في
 الافتراض بمقتضى من الشرط ثمانية اضراب لان اختلاف فيما بالكيفية مع

من كسب في كسب
 او سلب في كسب

كلية امر مما يقتضيه ان تبنى ثلاثا ضربا لما اجتمع فيه الخصتان
 الاول بهن دية سالبة صغى مع موجهية كلثة كبرى والثاني عكس واد
 والثالث كلثة سالبة صغى مع هني يتصور هبة كبرى ومنه الشاذة
 عقيمة عنه الماع كالافع مينو وكس عنوة منجبة تواد عية الخمسة الاول
 فتكون ثمانية عشر كذا في دية الشاذة منعكسة اهورى الخاصتين
 كما صيرت الماع مواجعا اما الخمسة المشهورة بالاول منها فكل انسان
 حيوان وكل داخل انسان ببعده الحيوان داخل ويردانه بنسب المفع منق
 مكر اكل داخل انسان وكل انسان حيوان ببعده الناطق حيوان ثم عكس
 النتيجة لاجل ما وقع من التبعه بل في بعض الحيوان داخل وهو المطلوب
 او بالخلع وموانه لو لم يصرف في منوال المثال ببعده الحيوان داخل لم يبق
 في نقيضه لاشية من الحيوان بباطن وان غمته الى الصغى مكر اكل
 انسان حيوان ولا يشية من الحيوان بباطن ان في من الاول لاشية من
 الاول الانسان بباطن وينعكس الى لاشية من الناطق انسان وفركا
 الكبير مكر داخل انسان من اخلع وان غمته الى الكبير ببعده عكس
 مكر اكل داخل انسان ولا يشية من الناطق حيوان ان في من الثالث ببعده
 الانسان ليس حيوان ومن فنية الصغى والثاني كل انسان كاتب وبعده
 الحيوان انسان ببعده الكاتب حيوان ويردانه ايضا بنية من المفع منق
 كالزب قبله مساوي وبالا فتر اخر وسوان ببعده الحيوان الزب مساوي
 انسان معين او ليس الناطق مثلا يصرف فحيثان وبما كل داخل
 انسان وكل داخل حيوان بان غمته الاول من مفع منق الاول فتر اخر صغى
 الى صغى الفياس مكر اكل داخل انسان وكل انسان كاتب ان في من الاول
 كل داخل كاتب ثم نضع من النتيجة صغى الى المفترمة الاخرى مكر اكل
 داخل كاتب وكل كاتب داخل حيوان وينتج من الثالث ببعده الكاتب

حيوان

حيوان وهو المطلوب وضع الماع اولي مفترمة الا فتر اخر في الفياس الاول كبرى
 باقية من منوال التشكل بعينه ليعي على ما قاله اول من اهورى فطيس الا فتر اخر من
 ذلك التشكل بعينه وقد بينا قبل ان غمته لان والخلع في في من الناطق
 ايضا وهو الناطق والثالث هو لاشية من الانسان ببعده من وكل داخل انسان
 ولا يشية من الذي من داخل ويردانه بتصور المفع منق مكر اكل داخل انسان
 ولا يشية من الانسان ببعده من لاشية من الناطق ببعده من شت عكس النتيجة
 لاجل ما وقع من التبعه بل في لاشية من الذي من داخل وهو المطلوب والاربع
 فكل انسان حيوان ولا يشية من الذي من انسان ببعده الحيوان ليس ببعده من
 ويردانه بعكس المفع منق مكر اكل الانسان ببعده الحيوان انسان
 ولا يشية من الانسان ببعده من ببعده الحيوان ليس ببعده او بعكس صغى
 ببعده ليس ببعده الى الثاني مكر اكل الحيوان انسان ولا يشية من العكس من
 انسان او كبرى ببعده ليس ببعده الى الثالث مكر اكل انسان حيوان ولا يشية
 من الانسان ببعده من والخلع مكر اكل الانسان انسان ولا يشية من الحيوان
 ببعده الانسان ليس ببعده ويردانه بعكس المفع منق مكر اكل الانسان
 او اهورى مكر اكل ليس ببعده الى الثاني والثالث كالزب قبله ويردانه
 بالا فتر اخر وسوان ببعده الحيوان الزب مساوي انسان معين وليس مساوي
 الناطق مثلا يصرف فحيثان وبما كل داخل حيوان وكل داخل انسان
 بنضع الاول من مفع الى عكس كبرى في الفياس مكر اكل داخل حيوان
 ولا يشية من الحيوان في في في لاشية من الناطق في بان غمته من النتيجة
 كبرى الى المفترمة الشاذة مكر اكل داخل انسان ولا يشية من الناطق
 في ان في من الثالث ببعده الانسان ليس ببعده وهو المطلوب وان غمته عكس النتيجة
 كبرى في الفياس مكر اكل داخل انسان ولا يشية من الذي داخل ان في من هذا
 بعينه بعكس الانسان ليس ببعده او ان غمته النتيجة بعينه كبرى الى عكس

كاش و قول المع في الشيء بقولنا في هو، تصريفان قضيتان وهو معنى
 الخ ان كان مع في القول كالعبارة التي في داما بالقول وهو الجفسي داما
 التصريفان وان كان من غير في القول بعبارة اخرى في نوبنا الثانية
 اما معنى المع بالتصريفين في نفسهما بالتصريفين ولم يفسر بالمعنيين
 حذرا عما يتخيل من الضرر لان المفردات عندهم مع الغضايا المجموع
 مادة قياس في هذه الغضايا في تقع فيها بلوا غفرت في تقع في
 كان في قولنا الرابع قد علمت ما مر ان الحجة في قياس واستغنى. وتمثيل
 وذلك لانه لا بد من منها سبعة بين الحجة والمطلوب بان كان لا يشتملها
 عليه بغيره من نحو الخ من مستحق وكل مستحق هو ا باخر قسمه بقولنا
 الحق هو المطلوب وهو من جفت في استغنى عليه الحجة الكلية
 وهو معنى قولنا القياس المنطقي هو الاستغنى لان بالكلية على
 الخ. على ما اذ بالجن في الاضلاع سواء كان حقيقيا ام لا ولا يصح
 بعضهم بالتصريح فيقول ان استغنى بالادع على الاخر في قياسات
 منطقية وهو معنى شق في الدلائل اجماعا واستغنى شتم ما ذكر
 بان الاوس في فريكون مساويا لادع في نحو كل انسان فالحق وكل لاطق
 حساسا واما المتساويين لا يصرف انه جن في ا اضلاع من الاضلاع
 ولان ضرر في هذه ان معنى اجماع شتم في شتم. وهو ان يكون
 الشتم شتما له وليس كما مر ولذا قال ايضا في ما ان است
 انفس قول بالكلية على الخ في ا دبا هو المتساويين على الاخر في
 قياسا واجمع شتم بان الناطق في ذلك المثال مثلا معناه
 شتم. ثامه النطق من القياس اعلم من الانسان ورد بان لا يتقاضي
 في نحو كل فالحق انسان وكل انسان هو وان فان سحر الدخ في الامس
 ان يقال من جمع القياس الى استبعاد الحجة عنه اننا اذا غنى من طائفة

مفسر

مفسر الاوس في مساوي قطعنا وان كان مفسر اذ غنى مساويا له كماله
 المثال في المذكرين وان كانا مع كماله قولنا بعف الحيوان انسان
 وكل انسان لاطق وعلى هذا اصول الا فتم ان كانت الشمس طيبة هيئت
 يستمر اعموم اذ واضح والتفاح في على بعضها فان ا ما في القياس
 الاستغنى في بلان في ذلك الا ان يجمع الى الشكل الاول فيفان
 مخرج التالي من تحقق ملزم ومع وكل متحقق ملزم مع متحقق المفرد
 من انقياس لان مع وكل من انقياس لان مع مفسر منقياس الخ وان كان
 لا شتم له عليها واستغنى. نقولنا كل اعموم ان يجرى بكه الا سبيل
 عن الموضع بدليل الانسان والبشر والجار وغيره نقولنا كل
 حيوان يجرى بكه الا سبيل هو المطلوب وهو كليم اشتمل لما يريد من
 الهمم على الخ في بات المستغنى (ب) على اتيان قد وكن اجماع الخ في
 من المثال شتما وهو معنى قولنا الاستغنى. هو الاستغنى لان الخ في
 على كل غير ان الاستغنى. ان كان قاما الى استغنى في جميع
 الخ. بات مبرور نوع من القياس يسمى القياس المنطقي وسير كس
 في الا في سبعة الا فتم اذ ان شتم العدم فعلا وان كان بغيره
 اشتمال اذ لا بل باشتغال ا يوجب المذات سبعة بتمثيل قولنا الخ
 حي ا يجمع الاستغنى بقولنا الخ من ا شتم في وكذا الخ ا من في
 ولم يشتمل اعموم على الاخر واما بينهما اشتمال ا في الاستغنى
 يوجب مناصبتهما في الحكم اذ هو مساوي متد ومنه معنى قولنا التمثيل
 استغنى لان في ا على جفت في هذه تبين لك ان ما يتوصل به الى ا
 المطلوب التصريف في يسمى حجة من جفت في غلبه لان المتشكك
 بها يغلب غصده وهو لا تارة انواع كذا غرضنا قياسا وهو من التفريغ و
 المساويان واستغنى. وهو من قولك استغنى في البطار ا تبعة

الحوال

ارمضون

كاش

تكونوا محالين ضرورة واجبة والاهم من مكنته او مكلفه وهما متغايران فتمنع
 في كل شكل يعين ثلاث عظمة قضية قضية قضية في مثلها فيحصل في كل
 شكل مائة وقسمة ومستوفى اغتلاط او اذا افلحنا لا نعني الا المختلعات
 بالاطلاق الا غتلاطات على جميعها تغليباً لان من جملتها ما اتبعنا فيه
 الجملتان وننتقل على كل شكل فحسب شكله الا فاجب باعتبار العظمة وبيان
 جملة التفصيحة وكوصف العظم من حيث لانه انما التمثل بشيء في امه
 اقتضاه ان تكون الصغى ابعلمة لا مكنته لان العظم فيم تارة على ان كل ما
 ثبته الاوسع بالبعث ثقب له الاكبر والاكبر الاوسع في الصغى الاكبر
 بالامكان لم يلزم تعرف حكم الاكبر البعد الا على من صرف الامكان صرف
 البعد بحد الاوسع ثم غلب من غير اصل ونزاع في صفا ان زينة اربى العظم
 ولم يكن كفا في حمارا صرف كل حمار من كوازيه بالامكان وكذا من كوازيه
 في صلب الضرورة مع كوازيه حمارا وفي صلب بالضرورة ولا بالامكان وفيصل
 انه من الاضامية على ان صرف العنوازيه بالبعث في نفس الامر على رايه
 الشيء عن فروق وما عليه انه بالامكان على رايه البعث او بالبعث في
 الزكوى على رايه اخص عن الشيء بالمكنة ثقبه صغى في الشيء الا لا و
 تقع من الكليات في العكوسات ثقب اذا لم تنبئ المكنة صغى اصفقت
 من ضرور بد شقة وعشرون مما حلت من ضروب المكنة في ثلاث عظمة
 وفيها المنفعة مائة وثلاث او بعينها حلة من ضروبها اهرها عظمة في
 ثلاث عظمة كسبها ما وما بيان جملة التفصيحة فيما بالشيء
 ان كانت من غير الوصفيات الاربع وذلك تسع وتسعون
 اغتلاطها حلة من ضروبها اهرها عظمة صغى في تسع كسبها ما
 وفي ما سوي الوصفيات الاربع بالتفصيحة كالكسب من بعينها وان كانت
 الكسب اهر الوصفيات الاربع وذلك اربعة واربعون مما حلت من ضروبها

احرا عشر

اعرف عشق حق و طاعت منزه الاربعة بالحق بجهة كالخفي انهم ان كان وجهه
به الصغ ابي اللادوام واللاضرة خوفته وترا ان وجرت فيما ضرورة فمحصنة
بما غيب من جهته في البصر اعز فتشاقق تفكر في الكبر فان كان فيما فيه
اللامدوم سمعت اليه جنت الصغ ابكان مع التيقن بمواجد له منزلة الرعا او
تفكر في المصولات تركها كما في خشية العاشقة ولنعك لك جهولا يكسبها

و قد كـ اقوي

[illegible]

وبكيفية استخراجهما ان تقبّل اول الصغى باتا في طول الجبرون وفيه الضوا وورقة
الطرفة مع اول الكبرى باتا في عرض وفيه المشروطة العامة بثمر ثلثي مجتمعة
تحت النتيجة الاولى دايمة وممكنة مع جميع الصغى باتا على الكبرى،
والاولى **ش** مع مقتضى الى الكبرى الثانية وفيه العمدة ففتح في

تحتها الجامعة وبين ضروريه ثم
تنتقل الى قرا الفاضله وبين الفقيهه
مع اولي الكبريات فيتمثل تحتها في
البحر

| | | | |
|----------------|----------------|--------------|--------------|
| مشرقة عامة | مشرقة خاصة | عمومية عامية | عمومية خاصة |
| مشرقة عمومية | مشرقة عمومية | مشرقة عمومية | مشرقة عمومية |
| مطلقة عامة | مطلقة عامة | مطلقة عامة | مطلقة عامة |
| وجودية لادائية | وجودية لافردية | وقعية | منتهية |
| مطلقة وقتية | مطلقة مشتركة | مكنة عمادية | مكنة خاصة |
| عقوبة | عقوبة | عقوبة | عقوبة |

وہاں سے پہلے وہ مریض کو زیر بھاری بھر پور
دوا دیا اور کہا کہ وہ لوگوں کو خبر
دلا دے کہ

وإن دعوى واما النتيجة فبحسب كمال الشكل الاول أيضا فان كانت كبرى، فمفرد الوصفية
الاولية بالنتيجة كالكبرى بعينها، وان كانت اجزا الوصفية بالنتيجة
كعكس المعنى أو محذور بامنه اللاءوان، ان فوجد به العكس ونحو ما اليه اللاءوان
الكبرى ان فيه نتائج بان تكون اجزا الخاصتين وهما كس جهول يكشفا منه ما
تقتل فتابعه ومنه صورته

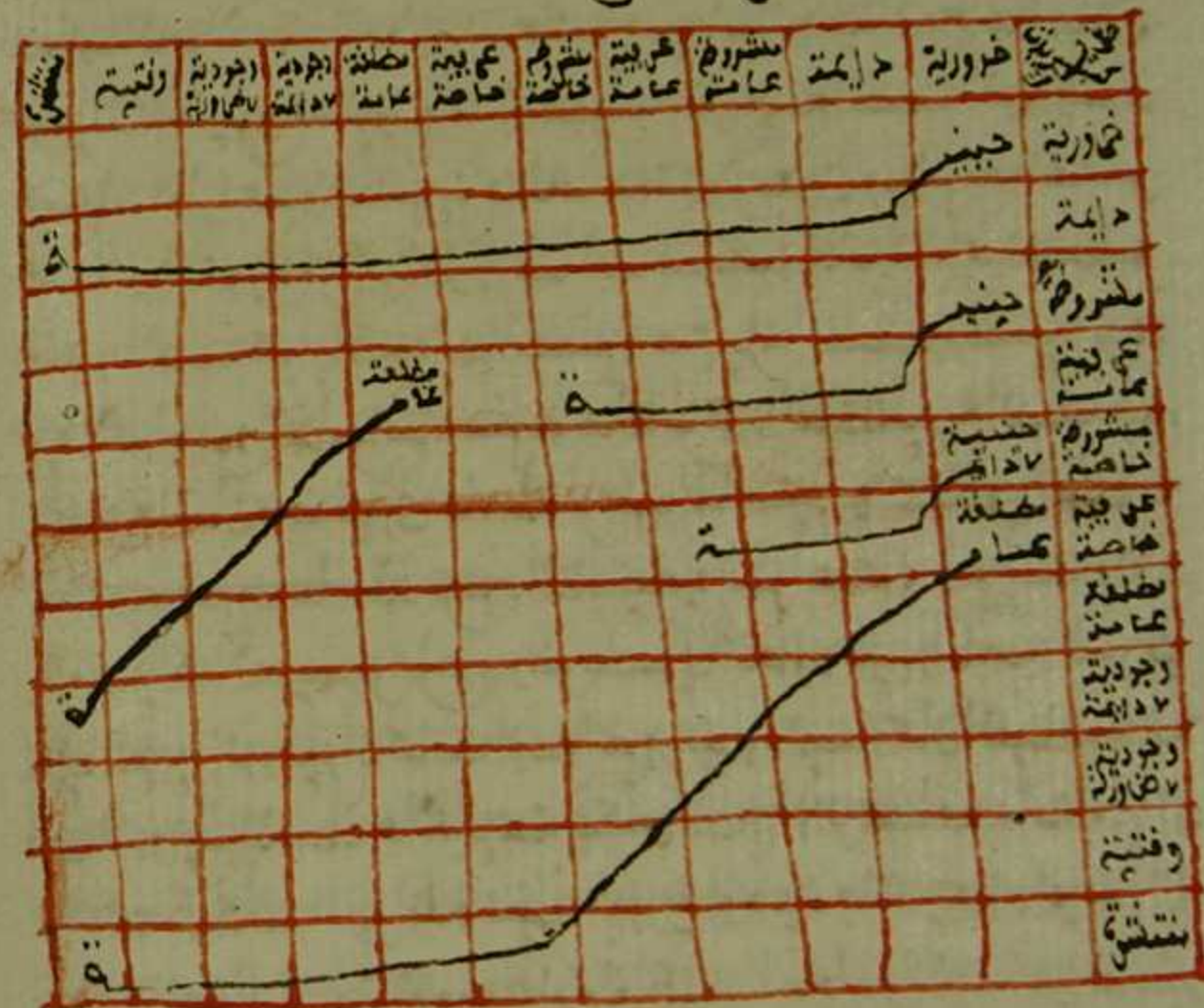
[illegible]

واما الشكل الرابع فهو يستنتج له ثمانية اوضاعا يستلزم له خمسة امور
الاول ان يكون من البعليات اذ لو كان من الممكنات ما اختلف للاختلاف اما
ان كانت الممكنة صحي ابلصرف فلو سلم ان البرهان كذا فهو كذا
بالامكان وكل ما سلم بالضرورة والحق القسب وهو فناء كل شيء من تمام
بالامكان وكل ما سلم بالضرورة كان الحق اليجاب واما ان كانت الكميات

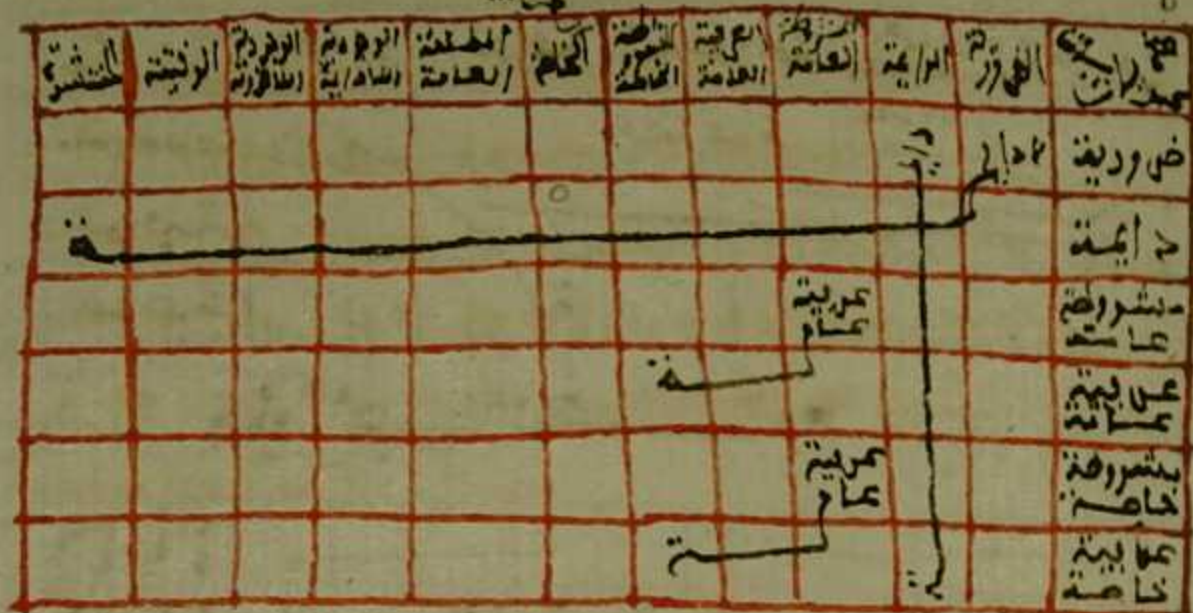
بلصرف قولنا كل من كذب في ضرورة وكل عيوان من كذب في ضرورة
 والحق القليل ولو قلنا به الكبر وكل صاهر من كذب في ضرورة لان الحق
 لا يجاب خزاف كانت الممكنة موجهة واما ان كانت سالبة فتصح
 بالفتش في الشاف لعمري انك كما سميت الامم التي ان تكون الفتش البتة المست
 المستحيلة فيمن من المنعكسات وجميع الدواجم الست اذ لو كانت مست
 غير لما قنيت لان اخيه غير الست وهو لو فتية لا يفتح امان كانت صغى
 بلصرف قولنا لا فتية من الفم من خصب وقت التي يبع لاء ايمان وكل نداء
 يجوز في الضرورة والحق الاجاب ولو قلنا لا فتية من الفم من خصب بمضغ نداء
 بالضرورة وقت الاختصاص لاء ايمان وكل نداء من خصب بالضرورة كان
 الحق القليل واما ان كانت كبر بلصرف قولنا كل من خصب بمضغ نداء
 بالضرورة ولا فتية من الفم من خصب بالضرورة فيمت لاء ايمان والحق الاجاب
 ولو قلنا كل كاتب بالبعلم مستيف بالضرورة ولا فتية من الفم من خصب
 بالبعلم وقت النوع لاء ايمان كاتف الحق القليل الامم التي ان يصدق
 الدواجم على الصغى في الضرب الثالث بان تكون ضرورة او ايمان وتكون
 كبر من الدواجم الست اذ لو لم تكن الصغى ايمان لم يفتح بان تكون ايمان
 الوصفيات الرابع وفي نفس الكبر ايمان الست بان تكون ايمان التسبيع
 الموافق في بنت لاف اخيه الضرب وهو لم يكن من الفتش وطقة خلاصة صغى
 وفتية كبر عظيم لصرف قولنا لا فتية من الفم من خصب بالضرورة
 التي يفتح بالضرورة وركن ما من من خصب لاء ايمان وكل نداء من خصب بالضرورة
 لاء ايمان كبر النتيجة الامم التي ان تكون صغى الضرب الستة من الدواجم
 والثامن ايمان الخاصية وجميع ايمان الدواجم الست لتعكس صغوا الاله
 الستة من جميع ايمان الثاني ونتيجة الثامن الى المطلوب بعزده الى الاول
 بالتبديل وقد قلنا منه ان كلام الله من اجمعه الامم التي ان تكون صغى
 الضرب

الف في الستة من الثامن ايمان الخاصية وجميع ايمان الدواجم الست لتعكس
 صغوا الستة من جميع ايمان الثاني ونتيجة الثامن الى المطلوب بعزده الى
 الاول بالتبديل وقد قلنا منه ان كلام الله من اجمعه الامم التي ان تكون
 صغى الثوب السماع بعلمية وجميع ايمان الخاصية من جميع ايمان الفتش
 الثالث بعكس كبر وهذه اقع ايضاً في اجمعه بالنتيجة التي بين الاولين
 مائة واهم وعشرون في الفتش لما حاصلة من ضرب البعليات الاله اعش
 في مثلها وفي الضرب الثالث ستة واربعون لان صغى لما كانت سالبة
 لا تكون الامم الست الدواجم لتعكس جميع ايمان الاله ايمان مع ايمان
 كبريات بالثبوت وعشرون واما الوصفيات الرابع مع الست الدواجم
 كبريات بالربعة وعشرون في ثلث ستة واربعون وفي الرابع والخامس
 ستة وستون لان كبر ايمان في سالبة فلا تكون الامم الدواجم لتعكس
 فتقرب الست كبر بالثبوت ايمان اعش صغى بات بصفة وستين وفي
 وفي الستة من الثامن ايمان خاصية حاصلة من ضرب الخاصية الست وفي
 السماع اثنان وعشرون حاصلة من ضرب الخاصية الستة والستة والستة
 اثنان وعشرون حاصلة من ضرب الخاصية ايمان اعش صغى بات ولاء
 بفتحها على كبر العظم من كل ضرب وهو ما سوي المعروف به واما نتيجة النتيجة
 في الفم بين الاولين ان كانت الصغى ضرورة او ايمان او كان الفم من كلمة
 من الدواجم الست بالنتيجة عكس الصغى او بالضرورة عامة وفي انه
 الثالث ان كانت ايمان امانة مقيدة ضرورة او امانة بالنتيجة امانة والاه
 بعكس الصغى امكرا في القوم وعليه اذ كانت صغى من الثوب ايمان الخاصية
 ان في بنت لاء ايمان في البع ايمان عكسياً كما في العكس في شمس
 ايسا في وجه المولى عكس الصغى ايمان بمنه فيه اللاء ايمان وعكس
 زيادة من الثامن وفي الضرب الى ايمان والخامس ان كانت كبر ضرورة او ايمان

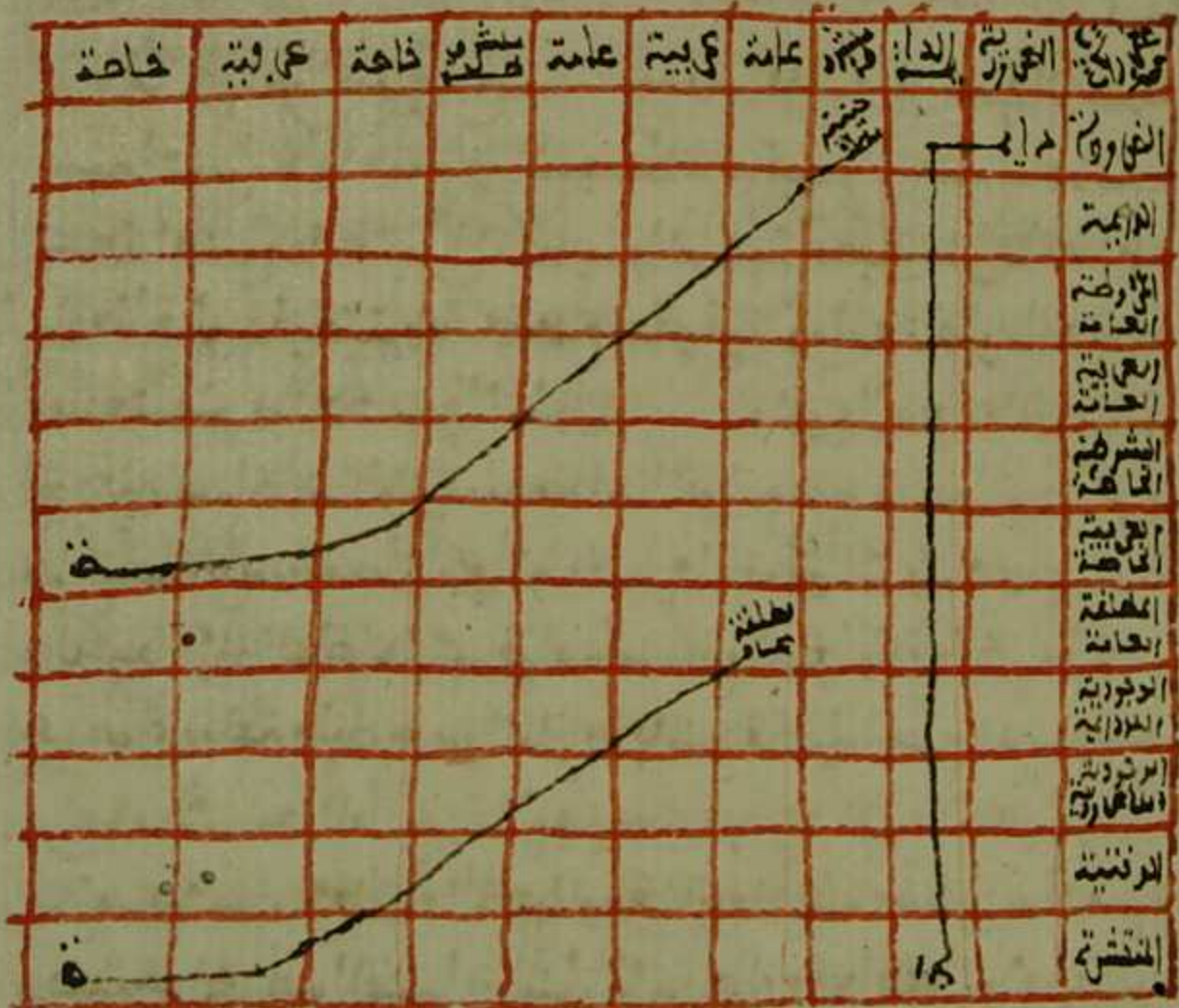
د ائمة بالتبعية د ائمة والابعكس الصغ ائمة واما من فيع اللدواع واما ائمة
 منة القيمة في تشيع المع المذكور كذا في ان كلام مغلوب ومكانه كتب
 في الخطا فاء فله الناصح في غير محله وفي النفاذ كذا في الشكل الثاني
 بعكس الصغ الى جوهره اليه بترك وفي التلويح كذا في الشكل الثالث
 بعكس الصغ الى جوهره اليه بترك وفي التلويح كذا في الشكل الثالث
 الاول بعد التبعيد الى جوهره اليه بترك وفي التلويح كذا في الشكل الثالث
 الخمسة جدول الضرب في الاولين



جدول الضرب في الثالث



جدول الضرب في الرابع



جدول الضرب في الخامس

| | | | | | |
|--------|-----------|---------|----------|------------|------------|
| مركبة | التي ورثة | الدايمة | المشروطة | التي بيمين | التي بيمين |
| مشروطة | عامة | عامة | عامة | عامة | عامة |
| عامة | | | | | |
| خاصة | | | | | |

جزء الخبث المتتابع

| | | | | | |
|--------|-----------|---------|----------|------------|------------|
| مركبة | التي ورثة | الدايمة | المشروطة | التي بيمين | التي بيمين |
| مشروطة | عامة | عامة | عامة | عامة | عامة |
| عامة | | | | | |
| خاصة | | | | | |

و اما القياس القسري في الخ **قوله** ستة اقسام الخ جميع الاصل
 ستة اقسام اذ لا تعتبر بين المنبصلات التي قيسوا اذ اعتبرته كانت
 تسعة اقسام با اعتبار التفرع والما جيم حقيقيتان مانعتا جمع
 مانعتا غلو حقيقيته ومانعتا جمع حقيقيته ومانعتا غلو مانعتا جمع
 ومانعتا غلو وبالتركيب في التثنية **قوله** اولي الخ مع لاني الكس
 الخ يعني انه لما كانت لواني منبصلات القياس هي متبصلات وفرداني
 كل متبصلة في سبب متصلة اخرى اذ اقسامها في المفرد والكم وتناقضها في التثنية
 والكس في ان الناقض اركب فيما من لاني الصغرى ولاني الكس او لم يجر
 على صورة منجبة فليخرج من لاني واما بفضية اخرى فليس من محسبها
 من لاني يكون مع الاول على قاييم منجبة او يخرج من لاني الصغرى او ياتي
 بلان من كسب اذ مع لاني الكس او مع لاني لاني منجبة او ياتي
 ويستخرج لك عن التثنية ان شاء الله تعالى وقد اتمت الموضع في كتابي
 من التبع على وضع الحقيقيتين لان الذي بينهما فخص الزلل في كتابي

الافسار

الافسار لتضمنها منع الجمع ومنع الغلو واشتمل ان تكون احوال المفاهيم
 كقائمة موحدة اذ لو كانتا جيم يتبين مع الكافت لو ازمها جيم واما انتاج
 من جيم يتبين به شئ من الاشكال ولو كانتا جيم يتبين بهما هيفيتان
 استمرتا حثيثا وتضع لك على الافسار التسعة التسعة اربعة هو اول اقسام
 واشتملها بالمواد لمفسر عليك الفلبي فيس وبدا لانه تعالى التوفيق الاول
 من حقيقيتين ومثاله ايا اما ان يكون الموجه قد علموا اما ان يكون
 حاد ثا واما ايا اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل

| | |
|---|---|
| منبصلة حقيقيته كساي | منبصلة حقيقيته كساي |
| و اما ايا اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | و اما ايا اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |
| كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل | كساي اما ان يكون الموجه حاد ثا واما ان يكون غنيا عن الباعل |

بمثل بين اللاني الاول من لوازم الصغرى مع اللاني الاول من لوازم الكس
 ممكن كلما كان الموجه قد علموا بكن حاد ثا وكلما كان الموجه حاد ثا
 لم يكن غنيا عن الباعل ويتبين به الظاهر على صورة الاشكال الاول والثاني
 عفيف بجمع اتحاد الوصل ثم مع لاني الكس الثاني ممكن كلما كان الموجه
 الموجه قد علموا بكن حاد ثا وكلما كان الموجه غنيا عن الباعل لم يكن حاد ثا
 ويتبين به صورة الاشكال الثاني والثالث عفيف لاتحاد الكسب ثم مع
 الثالث ممكن كلما كان الموجه قد علموا بكن حاد ثا وكلما كان الموجه حاد
 حاد ثا كان غنيا عن الباعل ويتبين به صورة الاشكال الثالث والرابع
 كما ان الموجه قد علموا بكن حاد ثا وكلما كان الموجه غنيا عن الباعل لم يكن حاد
 قد علموا بكن حاد ثا وكلما كان الموجه غنيا عن الباعل لم يكن حاد ثا ويتبين

على صورة الثاني الا انه صفيح لعم القاد الوصف واختلاف الكيف فتناق
 ان شئت بلاني في حق الرابع وهو ليس بالمتة اذ ان يكون الموجود غيبا عن العالم
 لا يكون هادئا فتقضى اية الثاني الاول فينتج من الثاني ان لا يكون له اكله
 الموجود في عالمه يكون غيبا عن العالم ومنه معنى الثاني في الثاني الثاني شئ
 تنفي ايضا الثاني الثاني الثاني من الثاني الثاني مع جميع الثاني الثاني الثاني
 ما من ممكن اجتناب في كل الثاني من الثاني الثاني الثاني الثاني الثاني الثاني
 من الثاني الثاني الثاني الثاني من الثاني الثاني الثاني الثاني الثاني الثاني
 الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون
 في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

| ما نعتة جمع صغرى | ما نعتة جمع كبرى |
|---|---|
| اما ان يكون الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | اما ان يكون الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان الموجود في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| لازم ما نعتة الجمع الصغرى | لازم ما نعتة الجمع الكبرى |

و لا يفي على ذلك الثاني في ما سبق فلا نظير له الثالث من مانتة خلق
 ومثاله اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون
 اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

| ما نعتة خلق صغرى | ما نعتة جمع كبرى |
|---|---|
| اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| لازم ما نعتة خلق صغرى | لازم ما نعتة جمع كبرى |

| | |
|---|---|
| ما نعتة خلق صغرى | اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| لازم ما نعتة خلق صغرى | لازم ما نعتة جمع كبرى |

الرابع من حقيفة ومافعة جمع ومثاله اما ان يكون اللون ليس بيضا
 واما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

| حقيفة صغرى | ما نعتة جمع كبرى |
|---|---|
| اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| لازم ما نعتة خلق صغرى | لازم ما نعتة جمع كبرى |

الخامس من مانتة جمع وحقيفة عكس قبله ومثاله اما ان يكون اللون
 سوادا واما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

| ما نعتة جمع كبرى | حقيفة صغرى |
|---|---|
| اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون | كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون |
| لازم ما نعتة جمع كبرى | لازم ما نعتة خلق صغرى |

السادس من حقيفة ومافعة خلق ومثاله اما ان يكون اللون
 في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

بيضا واما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون
 بيضا واما ان يكون في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

كلما كان في عالمه اما ان يكون في عالمه اما ان يكون

12V.

۴

وما انقضوا الا ما الاخر بلان وقلا
وما استلوا نعيم القيمة النعم الميعنة
القلية والعكس وما انقضوا

المسابع من افعة تملو وحقيقة عكس ما قبله ومقاله ايا
اما ان يكون اللوق ليس سواها واما ان يكون ليس بيا واما
ان يكون ليس بيا واما ان يكون معرا فاللبي وورقة

و. ب. ط. ٥

५
 ३
 ४
 ५
 ६
 ७
 ८
 ९
 १०
 ११
 १२
 १३
 १४
 १५
 १६
 १७
 १८
 १९
 २०
 २१
 २२
 २३
 २४
 २५
 २६
 २७
 २८
 २९
 ३०
 ३१
 ३२
 ३३
 ३४
 ३५
 ३६
 ३७
 ३८
 ३९
 ४०
 ४१
 ४२
 ४३
 ४४
 ४५
 ४६
 ४७
 ४८
 ४९
 ५०
 ५१
 ५२
 ५३
 ५४
 ५५
 ५६
 ५७
 ५८
 ५९
 ६०
 ६१
 ६२
 ६३
 ६४
 ६५
 ६६
 ६७
 ६८
 ६९
 ७०
 ७१
 ७२
 ७३
 ७४
 ७५
 ७६
 ७७
 ७८
 ७९
 ८०
 ८१
 ८२
 ८३
 ८४
 ८५
 ८६
 ८७
 ८८
 ८९
 ९०
 ९१
 ९२
 ९३
 ९४
 ९५
 ९६
 ९७
 ९८
 ९९
 १००

ودایما امانه بکن
بجای خود
عزیز

التاسع

اما ان يكون الجسم اسود واما ان يكون ابيض مثال الثابتة ليس البتة اذا كان
 الحيوان في الارض البسيطة كان في الماء البسيط واما ان يكون الحيوان في الماء
 البسيط واما ان يكون غير في موضع مستقيم افعال **فرد** واما اذا كان
 الاشتغال لا في الموضع الخ من اسرار الجسم الثاني في كماله المولود وتكون فيه
 مستقيمة افعال كالداء قبله باعتبار الخفيف ومنع الجمع ومنع الخلوة الايجان
 والقلب في المتصلة مثال الاول كلما كان الموجود في مكان غني عن الباعث
 واما ان يكون الموجود في مكان واحد واما ان يكون في مكانين كلما كان
 الشيء انفسا كان جوهرا واما ان يكون انفسا كانا واما ان يكون
 جمع او مثال الثالث كلما كان اللون ليس بياضا كان غيما في بعض
 واما ان يكون اللون ليس بياضا واما ان يكون ليس سوادا منه انما
 كانت المتصلة موجهة واما ان كانت سادسة مثال الاول ليس البتة
 اذا كان الموجود في مكان ممتد الى الباعث واما ان يكون الموجود
 في مكان واحد واما ان يكون في مكانين واما ان يكون في مكانين
 انفسا كان جوهرا واما ان يكون انفسا كانا واما ان يكون في مكانين
 ومثال الثالث ليس البتة اذا كان اللون ليس بياضا كان غيما في بعض
 للبع واما ان يكون اللون ليس بياضا واما ان يكون ليس سوادا منه انما
 اتنا عشت فمما في كماله الموجه كماله واختم **فرد** واما ان كانت الكسرة
 المنفصلة من البتة بعين ان جميع ما تقع من الافعال الاثنا عشر هو كماله
 فيما اذا كانت المنفصلة الكسرة موجهة وفيه ثمانية عشر طبا الشايق
 من غير تبصير واما اذا كانت المنفصلة من البتة فيكون حقيقته
 ومانعة جمع ومانعة خلوة وتكون المتصلة مع البتة موجهة وسادسة
 وتكون العشر كسرا في اماره تلك المتصلة واما في مقدمها فتكون اثني
 عشر فمما اخرى ولا يخفى عليك تمثيلها كما سبق لانا ان قلنا

مثلا

الشركة

مثلا كلما كان الشيء انفسا كان جوهرا واما ان يكون انفسا كانا
 انفسا كانا واما ان يكون في كماله وليس البتة واما ان يكون الشيء جوهرا واما
 ان يكون جوهرا فمما في كماله الموجه كماله واما ان يكون في مكانين
 مانعة خلوة لصوره الجمع بمنزلة المثالين من الاشياء والعشر في
 صورة تلك كماله افعالا بالصور التي وضع الموضع ليعلم الباقين منها
 ومنه الاثنا عشر الا انهم ليس كماله من كماله المنفصلة ومنه
 افعالا مانعة الجمع والخلوة ومنه العفيم ومنه افعالا الخفيفين
 واما اثنتا عشرة الجمع والخلوة القسمة البتة لان كمالها من كمالها
 متصلتين واما مانعة الجمع فتحتل في متحلتين من غير احوط فيهما
 ونفي الاخر لان سلب منع الجمع بين امرين يقتضي سلب كليهما
 امرين العفيم الاخر سلبا كليهما لو استثنى امرين فمما تفيد الاخر
 يوما ما كان في كماله منع الجمع والاثنا عشر النفيضان مثلا اذا قلنا
 ليس البتة واما ان يكون الشيء انفسا كانا واما ان يكون في كماله
 انه لا يمتنع اجتماعهما استبعاد فانهما من البتة ومنه البتة
 اذا كان انفسا كان في كماله وليس البتة اذا كان في كماله ليس انفسا
 واما مانعة الخلوة فتحتل في امرين فمما تفيد الاخر لان
 سلب منع الخلوة بين امرين يقتضي سلب كليهما فمما تفيد الاخر
 الاخر سلبا كليهما لو استثنى امرين فمما تفيد الاخر لان
 وهو منع الخلوة المخلوب ما اذا اعتب في المثال السابق انه لا يمتنع الخلوة
 بين الانفسا فية والناطقة استثنى ذلك المثال ايضا متحلتين ومنه
 ليس البتة اذا لم يكن انفسا كانا في كماله وليس البتة اذا لم يكن في كماله
 كماله انفسا في كماله الخفيفية فانهما لا تستثنى في كماله سلبا الغنا
 الخفيف بين امرين مع سلب منع الجمع والخلوة ومنه سلب الاثنا عشر

المفرد الاول وسواء لم يشترط في الثاني من شاذية بوضع
 الزمير سواء وينتج من القسم ايضا من فصلان الاول من كذا اما كل اب
 او كل ج او كل ح او الثاني من كذا اما كل ج او كل ح او كل د وهما
 خارجتان من نتائج التاليف وتنعقد الاشكال الاربع بكون قسم من قسم
 الخمسة ويقع التجميع بحسب احوال وسط من الذي بين المشتق من القسم
 الثالث وسواء لم يكن من حليم ومتصل بنفسه الى اربعة اقسام لان الحلية اما
 ان تكون على اوكس او المتصل كذا مع ذلك اما في مفرد المتصلة او في قاسمها
 وتنعقد في كل قسم من قسم الاربع الاشكال الاربع عشرة والمطبوع منها
 سواء كانت بعد الحلية كس او انشئت كذا في الثاني وقد علمت ان من القسم
 والزمير بعز لا يكون الوسط فيهما الا بجزء اعمى قاي لان احوال المفرد متين
 لما كانت حلية لم يكن ان تكون وسطا برمتها والام قبو مفرد في القياس
 موجب ان يكون الوسطا جزئيا في موضوعها او محمولها وكل من الموضوع
 والمحمول لا يكون قاي المفرد ولا قاي التاليف وتنتج من القسم اربع
 المتصلة والنتيجة براه من القسم المطبوع متصلة مفرد مما سبق
 مفرد متصلة القياس وتاليفها من نتيجة التاليف بين قاي المتصلة
 والحلية ومثالها كما كان ا ب ج ح وكل د ينتج كما كان ا ب ج ح د ومن
 المواد كلما كان القسم انفسا فبموجبه وان وكل حيوان جسم بنته كلما
 كان القسم انفسا فبموجبه لانك لو غلبت قاي المتصلة في الحلية
 من كذا موجبه وان وكل حيوان جسم لانه من جسم يقتضيه من النتيجة
 قايها في مفرد متصلة القياس من كذا كلما كان انفسا فبموجبه وهو الم
 المطلوب فيموت شكك ابن سينا على اقتراح الحلية مع المتصلة على اوكس
 بان الحلية صاء فتد في قسم الامر والنتيجة طية المانع بالبرهان والتمهات
 لو قلنا كلما كانت كل ثلاثة زوجا كانت الخمسة كلها زوجا لان المكون

من الزوج

من الزوج زوج ولفهما البساجلية صاء فتد في القسم من الزوج خمسة
 ان في مقتضى ما سبق كلما كانت الثلاثة زوجا فلا يشترط من خمسة خمسة
 وسواء لو اهلك باعتبار المادة بان الكلية يقع بحلية لاقتضاي مفرد المتصلة
 وباعتبار الصورة يمنع كذب النتيجة بناء على ان المفرد المحال على ان يكون قاي المحال
 قلت ويعد في اذهنتي ان المحال للمحال انما هو فيما اذا صرف القوي ومتصرف
 الضعيف وان كان المفرد والثاني اذ يقع في كذا كان الانسان في صا كذا صاملا
 ولا جبايا صرف من بخلها في النتيجة الصاعدة بان لا يكون من يزوجية الثلاثة
 ويكون الخمسة غير خمسة هي في المحال كذا في القسم الى اربع وسواء لم يكن من
 حليم ومنع من القسم الى قسمين اخرين من الحلية والاحتمال في ما قد ذكر
 من كسبة من كل طرف لا يشترط ومن نتيجة التاليف من كل ما يشترط واما
 القسم الاول الذي ينتج الحلية وسواء المصممي بالقياس من القسم بيشترط
 لاقتضاه ان يكون عدد الحليات كعدد اجزاء الانفصال او ان يشترط كل حلية
 جزء من اجزاء الانفصال على التاليف من ان تقتصر نتائج التاليف على الذين
 والكم والكيف وان تكون المتصلة موجبة بمرز اربعة عشر ولا يشترط
 ايضا ان القسم والزمير بعز ان تكون المتصلة فيهما ما نعتة فلو اوجد
 حقيقيته ومنه انشئت لا يختص من ذلك كل متصلة تستعمل في هذه
 الانفصالية لادوار ان يصرف عليها منع الخلق وتنعقد في من النوع الاشكال
 الاربع عشرة ومثالها من الشكل الاول اما ا ب واما ا ج واما ب ج واما ج د ينتج
 كل ج ا وخص من المواد العالم اما ج واما ا ج واما ب ج واما ج د وكل
 على جهات بالاعمال جهات ومن الثاني اما ا ب واما ا ج واما ب ج واما ج د
 من ا ب ولا شيء من ج ينتج لا شيء من ا وخص في ذلك اقتضائ ان يكون
 ما ا ب اما كذا ج واما كذا ا واما كذا ج واما كذا ا واما كذا ج واما كذا ا
 من القديم في ولا شيء من القديم يعني في ولا شيء من العالم بفد يس ومن الثالث

١٥٢

[illegible]

۱۱۱

[illegible]

في جـ العوض بلا هي جـ ان قلنا لو فزرو وهو نفخ المفعول وهو معد معاً في
التالي غيب ان كما انما شئت وهو ان ظاهراً كلاً او لا ذلك فيفتح ان من
الجن يفتاناً فيفتنهما الفياض اذا فزرو المتصلة ما نعت غلوا وفزرونا
في فتنهما او ان فزرو ما نعت جميع ذلك البس ما في بعينه وهو ان تفوا كلاً انفي
الوسطا فتعني مقدم الحش طينة وقد يكون اذا اتبع الوسيط وهو المعاد
المعاد مع المتصلة وقد يكون اذا اتبع مقدم الحش طينة وهو المعاد
الاخر من المتصلة وهو المطلوب مثلاً اذا قلنا كلاً كان التبع انفساً
كان جميعاً ودايماً ان يكون الحش جميعاً او اما ان يكون في ان في فزرو
يكون اذا كان في التبع انفساً اذا كان في او هو في التبع في جعل المتصلة
الجن يفتاناً فيفتنهما الفياض انفساً فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
تركها وان كانت حقة فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
والخلو واما القسم الثاني وهو ما كانت الحش فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
تأ وهو على فندم لان الحش كذا ما في المفعول او في التالي اما الاو فيفتنهما
في فتنهما كالمية اهرى المفعول متين واما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
على تأ ليع من في فتنهما ان المتصلة ايضاً ما من لاه فيفتنهما فيفتنهما
الخلو واما فيفتنهما المتصلة اما صغى واما كفى ابا ان توفى فيفتنهما فيفتنهما
الفياض فتنتيجة ان شئت اهرى فتنا متصلة او متصلة بالمتصلة يكون
مفر من الذي في غيب المتشاكل من المتصلة وتالياً متصلة تركبت من نتيجة
المتشاكل كمن ومن الذي في غيب المتشاكل من المتصلة واما المتصلة فتكون
من كبت ما لا يشترط ومن نتيجة التاليف ما يشترط فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
وخرج جـ ودايماً اما جـ واما وزيان جعلت النتيجة متصلة كانت ممكنة
كلما كان اياً ما جـ واما وزيان جعلت مقدم ما اياً وهو الذي الاو غيب
المتشاكل من المتصلة وجعلت تالياً متصلة تركبت من جـ وهو نتيجة

المتشاكل

المتشاكل كمن اعميه جـ و جـ و موز وهو الذي في غيب المتشاكل من المتصلة
ان جعلتها متصلة كانت متكرراً ايها اما كلاً او (اما كلاً كان اياً جـ ونحوه
من المواد كلاً كان الموجود فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
ان يكون الحادث في جـ ما وان يكون في جـ ان جعلتها متصلة كانت ممكنة كلاً
كان الموجود فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
متصلة كانت متكرراً ايها اما ان يكون الحادث في جـ او اما ان يكون كلاً كان
الموجود فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
في المفعول فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
اشتمال المتشاكل كمن على تالياً متصلة مع اعتبار منع الخلو في المتصلة
كمن واما اقتراح اهرى فتنتيجة التاليف بينهما المفعول متصل من
اهر المفعول متين ودايماً اهرى فتنتيجة التاليف مع الذي قد في القسم الاو
اي كمن من المتشاكل فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
فتنتيجة ان شئت ايضاً اخزقها متصلة او متصلة فان كانت متصلة
كان مقدمها فتنتيجة التاليف بين مقدم المتصلة وبين المتصلة وتالياً
المتصلة وان كانت متصلة كان اهرى فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
والنحو الذي فتنتيجة التاليف من طي المتصلة الاخر ومن متصلة الفياض
ومثال ذلك كلاً كان اياً جـ ودايماً اما كلاً او اما وزيان اخزقها فتنتيجة متصلة
كانت ممكنة ان يكون اذا كان اياً اما جـ واما وزيان جـ واما متصلة كانت
ممكنة ايها اما ان يكون وزيان اما ان يكون كلاً كان اياً جـ ونحوه من المواد
كلما كان الموجود فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما فيفتنهما
واما ان يكون صفة بالموجود غيب عن الباعل واما الجملة الثانية من طابع
الاقتراح فلا تعني الا اذا لم توجه الاولى التي هي غنا منها وذلك بان لا
يشتمل المتشاكل كمن على تالياً متصلة وجر اذا اهرى فتنتيجة الثانية اياً جـ

الفياض ايضا ما متصلة او منفصلة بان كانت متصلة كان مقدمها قبيح
 الثاني وثالثا ما متصلة ما فتنه غلو من كنه متناهي المتصلة ومن الجرح غميس
 المتشاكل من المتصلة وان كانت متصلة باخرى فبعضها ليس بالمتشاكل
 من المتصلة والى ما لاخر متصلة مقدمها قبيح لثا لبعثا قبيح
 المتصلة ومنه المتصلة فادعت له مقدم المتصلة في الايجاب والاضايف
 ثم لك كلما كان لا شئ من ابيح ودائما اما كتاب واما كل وزجرا لمقتضاري كان
 وبما لا شئ من ابيح او كمال في الكس ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 ولا من ثا لبعثا غميس منتهى لبعثا ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 بالجملة الاولى من الضابط المذكور ولا كنه ينتج بالجملة الثانية
 لا فاذا اذ غمينا قبيح ثا لبعثا ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 فاذ غمينا كعب ما امكان قبيح غمينا الضم ونحوه كعبا كعبا كعبا كعبا
 ممكن لا شئ من ابيح فاذ غمينا ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 لا شئ من ابيح وكتاب ابيح من الثاني لا شئ من ابيح وشموع ابيح ابيح
 بعلم اني ينتج بالجملة الثانية بان اخذت النتيجة متصلة في منتهى
 المتشاكل كانت ممكن كلما كان لا شئ من ابيح واما ابيح يكون
 وزا او منفصلة كانت ممكن ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 من ابيح ولا ينبغي ان المتصلة ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 ثا ما لا رفا ان ليس كعبا ما يتعلق بالافتقار انات الغش طيبة على
 صبيح الاختصاص الى ابيح قبيح كعبا ما صلبا ان افسا ابيح ابيح ابيح
 باعتبار ابيح الوصف وعزم ثا ثا افسا ففسح لا يكون في الوصف
 الا اذا ما وهو كعب من جليته لان الوصف فيهما ما الموضوع او المحمول
 في كعب قبيح وفسح لا يكون فيهما لا غمينا قبيح وهو كعب من جليته وفسح
 ومن جليته ومن جليته كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا

وهو

وهو كعب من جليته او منفصلة او متصلة ومن جليته لان الوصف ما منتهى لا
 محاذ يكون جملة بعب فكر جملة الوصف كلما او قبيح مقدمها ففسح
 او قبيح بعب وسوطا من ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 في الغش طيبة كما تقتضي في الجملة ثا لبعثا ابيح ابيح ابيح ابيح
 عند ابن مرزوق لا يقتضي في اقتراح المتصلة التي ومينة القياس في
 الاوصاف في غمينا قبيح في اقتراح الاكبر والكعبا وون الجملة اذ لا
 جملة التي ومينة والعنادية الا كونهما في ومينة وعنادية قال ابن مرزوق
 ونفا في ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 اقتراحا الجملة اذا القضية الموجبة لاجمته لهما الا كونهما كذا قال
 بان قلت القضية التي ومينة او العنادية لا يتصور فيهما من ابيح ابيح
 معناه لا ينبغي يكون جملة لهما وليس كذا في الجملة بان الغش ودية مثلا
 يتصور فيهما كعبا بالاضاف وفيه الغش ودية ابيح ابيح ابيح ابيح
 يكون جملة قلت والتي ومينة تتصور من حيث كونهما شئ لحيمة وفيه
 كونهما في ومينة من ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 الغش طيبة الا في ومينة لا تقضي فيهما ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 في كعب ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح ابيح
 يكون في كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا
 الغش طيبة بيشتمل في اقتراح كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا
 عند الغش من غمينا في الضرورة والادوار ومغايلهما والى وون لحيمة من
 في كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا كعبا
 او صلبه عند ذكر القول في العنادية قال والتحقيق ان ما اقتضت له
 اقتراح الجملة من الكعبا والكم والجملة يشتمل في اقتراح المتصلات
 فان وفها الى الكعبا والتعظيم في بيان المنتهى والعظيم من منتهى القياس

102

المشتغل في شئ طيبة اقباه فيته وتغلة في برقة تر كنا جليله ايع فلف وط
 ذى، ابن الغاشم من اعتبار اللقاة و، والارتقاء ما في كاشف عن الكشف
 وفع اشار اليه شعرا الويخ التفتق اتي عندي اعم من اود من اذ انفساه
 بفوله والمضموع من موزة الانفساء موزا ولا يقطع وعلم طاهر في المنق
 اذ انه محتوي على اذا كانت المتصلتان لزوميتين (ا) اقباه فيتم على
 تفريج جواز قائلها القياس من الاتباع فيتم (ا) اذا كانت اجمالا
 لزومية والاخرى اقباه فيته بعينه فبعض لا يلحق به من الكتابات في ان
 ابن سزوفى نوع من السمع من تكليفه جعل الجملة للشئ طيبة من غير
 حاجته اليه مع التطوير بتكليف الجمعية التي لا تقوم انما كالحال اساس
 والعقباني لا تنفس فيه مخالفة لما في الفروع في عبارته انما مغلما
 عنه لان ظاهر قوله لا يمتنع في اقتراح الفروع ومقتضى انما والكتاب
 يقتضيان اللقاة ويعتبر فيها الا انه لم يستفاد جملة وان اعتبوا
 لتخصيص الفروع الجملة بالحمليات اصطلاحا والمفعول **اعلم**
 واما القياس الاستثنائي **الح** **قوله** وضع لا هو جزمي فيها اذ اثبات له
 او ربه اذ بعينه كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود
 لان الشمس طالعة ينتج النهار موجود ولا كذا النهار ليس موجود
 ينتج الشمس ليست بطالعة **قوله** بان الشئ طيبة لو كانت مركبة
 الح فانه تفريع لك في فصل الشئ طيبات ان الفضيلة الشئ طيبة تتركب
 من حليتين ومن متصلتين ومن منفصلتين ومن حليمة ومنصلتين ومن
 حليمة ومنفصلة ومن متصلة ومن منفصلة بان ترتب من حليتين او من
 حليمة ومنفصلة او حليمة ومنفصلة عما من الشئ طيب واستثنى
 مقدمه ان كان الموضوع فضيلة حليمة كالمثال السابق واستثنى
 تاليها كان ال موضوع الفسح ١٧٠ ايضا حليمة وفي الاخير من شئ طيبة

وان تركبت

وان تركبت من شئ طيبة او من شئ طيبة وحليمة كان الموضوع شئ طيبة وكان
 ال موضوع بعكس ما في مثلاً اذا قلنا انما كان ان كانت الشمس طالعة
 بالنهار موجود كان ال يكون النهار موجودا بالشمس ليست بطالعة
 لان ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجودا بالنهار موجود كان الموضوع شئ طيبة
 وينتج كلام يكون النهار موجودا بالشمس ليست بطالعة وليع شئ طيبة
 انهم يرون من انما **قوله** لا يستلزم المتصلة الشئ طيبة الح فانه تفريع
 فلما مثلاً ليس البتة (او فولا يكون اذا كان موزا انما كان جزمي يستلزم
 حليمة كان او فولا يكون اذا كان موزا انسانا يكون جزمي او لا يكون بالقسوة
 من وضع الانسان جملة الشئ طيبة اذ من ثبوته يبي الح (ا) لولا لتفريع
 يرد ما عارف الشئ طيبة الحليمة ولا كذا ليس من الفضيلة بد من الشئ طيبة
 بل من غير ذلك وكذا في موضع القائل الزموا الحليمة في ثبوته في الانسان
 لان تلك الشئ طيبة تنعكس بالمتنوع في قولنا ليس البتة اذا كان
 جزمي كان انما فانه تستلزم ايضا كلما كان موزا جزمي ال يكون انسانا
 يستتبع منه انه اذا وضع الحليمة انفعي الانسان وهو معين قوله لا فله
 العكس بالمتنوع **الح** **قوله** وان كانت المتصلة جزمية الح يعنى
 انه يشترط في شئ طيبة موزا القياس ان تكون حليمة اذ موزا ينضج
 النوع والوضع ولو كانت جزمية لما لزم الا فانه لا يكون المفعول اعم
 من التالى و **الح** لا يلزم من وضع المفعول اعم وضع التالى الا انه ولا من
 ربع التالى الا اعم ربع المفعول اعم مثلاً اذا قلنا قد يكون اذا كان
 زير مقرر الا اعم كان كما قبلنا **الح** من وضع المفعول كما وضع كاتب ولا من ربع
 كاتب ربع المفعول **الح** كذا المفعول بعض تصور لانه يومه انه لا يثمر من
 الا من الحلية وان الحلية من حيث هي تنجح وليس كذلك لان الحلية وال
 والمهمة اذا كانتا محصورتين ايضا لا يتجان الا ان يكون زمان الاتصال

وزمانا لوضع واعمالا قرا انا اذا افلنا كمالا او ان بها يوم الجمعة او يوم
 لا كنه جاء به فلا يقتضي انه في يوم الجمعة او ان بها يوم الجمعة
 يجوز ان يراد بالاشتغال بيوم الخميس مثلا وتعليل المثل فيكون ان يكون
 زمان صرف الدش حجة الخ اما في سبب الخصوصية التي في **قوله** لو كان
 وقت الاتصال والانعصال الخ اما مثال الاتصال بغير تنفع واما الانعصال
 فليس من اجله اذ كلامه في المتصلة وادرجه من ان كمال الدجاجة اذ لم ينف
 بينهما في منزلة المعنى ومثاله ان يكون منزلة الجسم ونسب جسم على ما
 جاء من كنهه ليس بجسم بل في نفسه انه لا ينف عن نفسه الا في اشتغال
 بانه غير كافيه من به الدش حجة والاشغال ان لا ينفصا الجسم سوى
 حيث هو جسم بوجه من **قوله** او كانت الاشتغال بغير علامة الخ
 يعني انك اذا اشتغلت ما يجمع وقت الاتصال واد بصلال انتج له هو
 ان وقت في ذلك المجموع كقولنا ان بها السنين زير عن انما والحد ثمة ٧
 لا كنه بها السنين جميع التمام فانه ينتج له هو الزوال في جميع التمام فان
 اراد به هو الاشتغال بغير ما يجمع ما في نفسه من الخصوصية كما نزلنا في
 اشكال وان اراد ما ينف في نفسه الخ في نفسه ان كان الوضع او الذي يجمع
 اما ان كانت وان كانت بغيره وحق لا يشق في الاكلمية اهو المفعول
 اما الدش حجة واما الاشتغال بغيره فبغيره اعتد في **قوله** او كانت الاشتغال
 في شجر الجبل بقوله كما نفلد منه المفعول وان قلت ان المفعول
 شرط في الدش حجة ان تكون كلية ويتمم ان يقال قد تنبى
 الخ في وقت الاشتغال مفعول ما دوا صرفه ليشعر صرفه واما الدش و
 وكذا في ربيع تايمها بالجواب ان الخ في المتصلة ان فلنا انما لا تصرف
 الا في مادة الكلية فلا اشكال وان جاوزنا صرفا في مادة لا تكون كلية
 لم تنبى يعني ولو كانت الاشتغال بغيره انما الصرف لانه في صرفه فيكون

اذا كان

اذا كان زير جيو ان كان حاملا ومنزلة المتصلة مفعول سماء ايج الصرف ونايمها
 ايج الكرب ومكن في الحقيقة كل قضية حادثة او كاذبة لا يكون صرفا
 او كذبها اما مع ان ربيع تايمها في منزلة القضية او وضع مفعول سماء لا يجمع
 ثبت واما فلنا ان تلك الخ في المتصلة حادثة لصره فون فلنا ان
 زير حاملا كان جيو انا وافتعسا سماء في تلك الخ في واما اوله الزنى
 زعموا ان الخ في اذ اشتغلت عين مفعول اشتغلتا ايمها في عن تايمها
 ان يقولوا ان المتصلة الموجهة اذ اشتغلت عين تايمها ايمها في عين
 مفعول في ذلك لان على مفعول وقد اصبغ الخ في بطلان فلنا ان
 لاني على مفعول لان المتصلة الموجهة تنعكس في عين مفعول تايمها مفعول
 في تلك الخ في مفعول تايمها فان كان عن مفعول اشتغلتا عين ذلك
 الخ في صار مفعول ما ينتج في تلك الخ في صار تايمها بل هو في عين ان
 يكون ذلك مستثنى بعد ان عكست القضية هي عين عا او التايم مفعول ما
 واما عن ربيع ان تنعكس والتايم والمفعول فان كان كما سماء **قوله**
 واما الجملة ربيع تايمها لا تعاقبة كزب الخ وضع في انفسه ايت رايمها
 عفا قوله في الاشتغال بغيره فيشتغل في مفعول انفسه المفعول او تنبى
 التايم ولا معنى له في منزلة المفعول فبما قوله من انما يتعلق بدش و
 المفعول المتصلة كما لا يخفى وكما انه كتاب في الحقا جاد فلهذا الناس في
 غير مفعول شخ تتابعنا النسخ على منزلة التخليع شخ بعو كتيب مفعول
 رايته في بعض النسخ على الصواب المتصلة كبرا والاشتغال بغيره
 ما هو على ذلك انك لو اعتبرت ما لفت تايمها لا فتا الخ وبعزته على كتيب
 (الشكر الاول) المركب من جملة عفا ومنبصلة كبرا او التايم مثل ان فلنا
 كليا كان منزلة انسان جيو انا لا كنه انسان وبعزته مفعول قولك منزلة
 انسان وكليا كان انسانا كان جيو انا وفتعسا كبرا فينتج منه ولا يختلفان الا

١٠٩

منه ان عرفت

بلان واقتب لو كان كالمثل الاول
او استلح فلهذا كثر

في تفرج العنق في اللبقة وتاخير ساد كرك اذا قلت في ذلك المثال لا كثر
لعمري يجوز ان يكون عين فوك من اليمين مع جيون وكلما كان انصافا فهو
جوزا وينتج من الثاني من اليمين بانفسان وموتججة الاول ولم يتخللها ايضا
في التفرج بين والتاخير بان قلت لو كان الشكل الاول والثاني كل واحد لم
تنتج المتصلة فمن ية ابد الكونما كس او كس الشكل الاول والثاني لا تكون
جن ية فلما لصفان ية بالتشبيها اذ حال الاستشهاد في الاقتران والاه
لن ان يكون فصلا من لا فصلا وهو بالاصل وانما ية انه يشتمل في كونه
خاضع او لا كس والاهم نوع وانما مباين لهما فتا اذ ولد احكام مباينة ولا
تتغير بما يتغير به الا فتا ان كل علم من شي يبعها وبعر كيت مزارا
اي الشيء صغر الزبرج اية الشكل الاول من وجه اخر وفيه فمدا
علما مية بصل الفيلسوف في اجمعه **قوله** وبعده المحقق في صرح بان لا
يشترط في المنبصلة ان تكون عينا دية الخ كان المم ارضي ما في مزا
المحقق في العرف بين المتصلة والمنبصلة وليس يميز بعد ذلك كما تقول
في المتصلة بلنوم الدور وعين العبادية من حيث ان الحكم بالاتصال
موقوف على العلم بصرف الذي يميز كذلك تفور في المنبصلة ان الحكم بالاعتاد
موقوف على العلم بصرف احوال التي يميز واختباء الاخير واذا علمنا ان كل باينة
في وضع احوالها ليس تبع الاخير وند في رفع احوالها لثبوت الاخر لا فان
وضعنا الثابت قبل ذلك لنوم الدور وعين العبادية وان وضعنا الزبرج
بصرف لنوم الكذب وكرك الكلام في الرفع والمنبصلة ايضا تود اما هي
كذب واما في عمر العبادية كما المتصلة نعم ان اراء مزا المحقق في نفس
سعر الوتر من ان المعلوم في غير المنبصلة احوالها لا بعين الخ العرف
بين المتصلة والمنبصلة لا تبع فيقمن ان سلم ذلك **قوله** قال الاثنان
الخ انك اذا قلت اما ان يكون العدم زاية او نفا او مساويا فان

وضع

وضعنا احوالها مساويا فان تفور مثلا لا كثر في وقتي صاير ما ليس
بنافذ ولا مشلوا ان رجعت احوالها كذا كان تفور مثلا لا كثر ليس بمساو
وكذا معني استشهادا ففخذ انما منبصلة فتربا في اليمين وكس
اما ان يكون زاية او نفا ومعي صاير هذا الباق **قوله** وهو هذا الحفيفة
فتربا من اكثر من جن من الخ تفور لك ما يبع في فصل الفضية من اجمعه
قوله والخاص ان مزا النتيجة الخ مزا جال النتيجة المنبصلة في الخ
تفور انما ان الفضية اذا اقر كبت مثلا فتا احوالها ما كس ونعني احوالها
فانما قنت منبصلة فتربا في اليمين كقولنا في نتيجة المثال الثاني
اما ان يكون العدم زاية او نفا مساويا والمنبصلة اما ان تنط فيها وهو
مع طرح النطر من الجن الثالث وهو المساوي لكوفه منبصا بصر كان
لا يكون اصلا بمتجه منبصلة حفيضة لان الجن من لا يتعمدان على حروف ولا
كربا واما ان تنط فيها من حيث انما اقر كبت من جن في العرف من حيث هو
ومن ان الجن ان لهما ثالث يبع ان في قوعا مع الوجود لك اثنان ثلث بغيرها
ما نعمة جمع فقط لا منع خلق فيسا ولسن المنبصلة اعتبارا في الاول امسوق
الزبرج قال المم اندموا احوالها ووجهه طامس **قوله** وتوق كبت الحفيفة
من النشع وعين ففخذ الخ ان قلت قد تفور في فصل الفضية من الحفيفة
مع النشع فتربا من النشع ونفيع او المساوي لنفيعه بكيف يركب
منها انما لا تكون الا من المساوي قلت في الاول ان الحفيفة من حيث التركيب
تصرف بغير وفي مناش من حيث الاتجا احوالها عفيها كما هو في صواب
الا نبيسة ان منها المنجي والعفيها بلا غبار عليه **قوله** وفيه مصادرة
خمس عندهم جعل الوجود جن انما اند لم تقييها في الاول يجب انما استشهادا
نفيع التال في مزا الفيلسوف ان تفتش في الاستشهاد بية ما مثل في احوال
التناف في حيث تكون الاستشهادية رابعتا لثانيهما فيل من اربع



وہشت

في النفس

[illegible]

اقتناع بعلة الخاضعة للصواب على ان مفرقات النفي غير متبينة
الخاضعة توجب مفسدة المشابغة تستلزم النتيجة شرها فغلبوا به
احتمالي امراء لا بد من كمال الخفاء انه يخلو انه فيجاء النتيجة ضرورية
النفي لا يختار مباشرة كسائر الكائنات شئ مع ما من كسبها احرى بما في
ذلك جعل عادة بعين ان التمتع في احوال العادة بخلاف النتيجة للعبث عنده
النفي كما لا يوافق عفو القاي ولو شاء فهو العادة لما خلق نفسه كما ولا منهم
من يفون تتخلو بالنتيجة فقرة الناقص الحادثة التمسك بالنتيجة
كسببته ومنهم من يفون مع عمة الفقرة الدورية ولا تتخلو الحادثة في الاله
باعتبار المنة متين وملاصقة وجود النتيجة فيهما بالحق فنتكون غير
كسببته القانع انه عظيم بعينه ان النتيجة لا في ملة للمفردتين واللائق لا
ينبغي عن ملى ومثلا فيل وحسن المزاج هو الذي اختار الدماء وشئوا
بجة الدسلة وعيولها واشتق من ان فعل الغامض المختار بكيفياتها واجبا
اذ المختار هو الزب ان شاء بعمل واقضاء تولد ولا يلزم الوجوب والجهل
بما عمن ان كماله الذي من المثلون في ما يندفع هو ان بعينه ان الباعل المختار
ان شاء خلق المثلون وخلق الذي وان شاء تسمى مع الاله فيخلق المثلون
ولا يخلق الذي والمتلاني مانتا عفا كلما ممكن كماله في الجواهر والاعمال
والاعمال في قولنا ولو توهم من الاعمال في خلق الذي في الكائنات
وخالص من الجواهر ان تولد المتلاني مع خلق المثلون وخالص من العرفه
النهية بل لا يوجبها عمن تسمى في الاختيار وهو في مرتبة العقول انه
بطل في القول ومعناه غير مهم هو ان اقواله مفعلة وفرة كماله في كسب
المقتضى عن ملى كماله وان شئت فقل كماله هو جوهر بعينه بعينه
بغيره لوني النفي هو معال المتلاني هو جوهر بعينه والى بالبعيد الاتي
اي كان كماله العبارة الاولى في هذا المصنف على العلم ونحوه ما ليس بفعل ومثله

المركب

المركب فاصول من الخاضعة على ان لا تسمى بالضرورة الحادثة مباشرة
ولا تولد او ان الفقرة الدورية متبينة في جميع القاي لا اختار بعينه الا حاد
ايضا في اصطال من المركب بالعلم واقواله في ان النفي في الزب في الزب
تسميم الا فصلان شئ اعماله في لا يولد شئ لا بد من ملى في النفي في الزب
تسميم شئ ذي من غير اعماله في كماله في جميع القاي فان حاد اصطال
ان النفي في لا يولد في اولا لا يولد اجتهاد لان الاجتهاد في مقتضى كماله
في النفي في فان حاد في الزب في شئ في المعاصر واشتق من ان هو لا يولد
اليفين لكونه راجعا الى الخاضعة في واد اقصوه فيما من منطقها
بان يقال لو كان النفي مولد الكائنات تولد مولد الاعمال في النفي في الاله باطل
وباقا ولا يولد في الاتي ام ايض بالعلم انما قالوا بالعلم في عمة القول في الزب
الاحاد على التزكي في علة لا توجب في النفي في الزب هو اجتهاد النفي في
كونه حاد في فقرة العبر والاختيار بعينه لكونه في النفي في نفس العبر
لكان مولد ابيض الحاصل ان من الغيا من كماله وان يكون في كل اصل
متبعها عليه بين المستعمل والمخصص ولا في يعمل غير كماله بعينه في
والخصم بين منع وجود الجماع بين الاصل والبعيد اذ اجتهاد النفي لا يشترط في
تولي عمة المفروقة وبين منع وجود العلم في الاصل اذ لا يخلو ان التزكي
لا يولد العلم عن كونه بفترة العلم العبر اعاد ذلك عن كونه صالحا لكونه
من غير نصر العبر بانه يكون بعينه في بلو فلما يتولد عنه العلم
لكان ايضا بعينه في علمه كماله العبر في تمامية العرفون
ما يشترط بان علة عمة التزكي في وهو في واجتهاد الموهبين على ان
واحر لانه فان التزكي في عبارة عن وجود علمه احر مما العلم بالمدامات
التي سميت والاهي العلم بانه كان في اتى بتلك العلم ثم ليس هو احر
العلمين او بالاقول من الاله في فيل ان يكون كل منهما مولد العلم بانه

بالنتيجة وهو محال ويجوز ان تكون العلة هي التي هي محال المحال (اذ التقي ك)
 لما يكون بعون النقي وفيه محال العلم وعلى من لا يكون التزكي بعون العلم
 اصلا ولا ينبغي عليه ان هو اكله في غير محتاج اليه بعون ما من محال
 التناقض نفس الغيرة الدلائل متناقضة وتولية او نزول البلاء سبعة واج
 الحسن المتقلى ان لا لا ايجاب والتعليق بعون ان (هناك المفه متين)
 الزكن والعلم بصرفهما علة في حصول النتيجة وذلك لان التقي عنهم
 بعون الزكن بعون العلم عليه من عندها (اسب الصور الزكن) موعظهم
 العفن البعدان المستنفه لصور الكائنات المبيعة في فصوصنا بغير
 الاستنعماء عن اتصالها به وينعمون (بعونهم التمداد) الموح المحبوة
 والكتابا المبين في لسان الحش ع عبارتان ههه ورد عليهم بان التقي
 يضاد العلم لا يباعد والعلة يجب ان تجامع المعلوم وجودا او عموما اذ من
 احكامها الاضداد والانعكاس واجيب بان التقي هو احضار المفه متين
 وتوقيفها في قبيبا منتجا العلم بصرفهما فاذا حصل العلم بوزن
 كان علة حصول العلم الثاني وعلى من لا يكون هو اما مستندا صلا
 لا ولها مخرج وعادها الشوك كتمم الابطال العلة والطبيعة وغيثها
 من تخيلنا تتم الباطلة وافامت البس ليس الفاضلة على انباء المولي
 جهل ويحجب التناقض المتقلى وذلك مقرر في علم الخلق عن ابي
 الحنف والتخفيف وبالله تعالى التوفيق مستزاد ما اردنا جمعه
 من منزلة التقيية ولله المخرج ما التمس من الاشياء وانفق به من الفانية (الهاة)
 والتمس التمام ان التقيان اهي بان على رسول الله المصطفى الطاهر الاسم
 على جميع النبيين والى سلفهم على الله وعبد الطبيعة الشيخ دعوا فانا
 المحول رب العالمين المستزاد الكتاب الجواله وحسن عونه
 « وتوفيقه على ما كتبه البقية لرب المقي به نبيه »

الى ابي عبد مولانا وان يحضر الجنة ماويه
 الشتم في محرابه عبر المولى
 غير له ولولا له والمتن
 نسخ ١١٨٤

طرد الكرم
 ١١٨٤